

كتاب

الامانات والاعتقادات

تأليف

سعيد بن يوسف المعروف

بسعديا الفيومي

I N D E X.

| | |
|-----|--|
| ١ | صدر الكتاب |
| ٣٠ | المقالة الأولى في أن الموجودات كلها محدثة |
| ٧٣ | المقالة الثانية في أن محدث الأشياء واحد تبارك وتعالى |
| ١١٢ | المقالة الثالثة في الأمر والنهي |
| ١٤٥ | المقالة الرابعة في الطاعة والمعصية والجبر والتعذر |
| ١٩٥ | المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات |
| ١٨٨ | المقالة السادسة في جوهر النفس والموت وما يتناول ذلك |
| ٢١٢ | المقالة السابعة في أحياء الموتى في دار الدنيا |
| ٢٣٩ | المقالة الثامنة في الفرقان |
| ٢٥٥ | المقالة التاسعة في استواب وتعقاب في دار الآخرة |
| ٢٨١ | المقالة العاشرة فيها هو لاصلاح أن يصنع الإنسان في دار الدنيا |

افتتح مؤلفه بان قال تبارك الله اله اسرائيل الخفيف بمعنى الخف
المبين الخفف للعاطلين وجدان انفسهم حقا يقينا فوجدوا بها
محسوساتهم¹ وجدانا صاحبيا فعلموا بها معلوماتهم علما صادقا
ارتفعت بذلك عنهم الشبهة وزالت معه² الشكوك فخلصت لهم
الدلائل وصفت لهم البراهين ونسبج فوق كل وصف عال ومديح
اما على اثر ما افتحننا به من حمد ربنا والثناء عليه بقول وجيز
فاننى مصدر لهذا الكتاب الذى قصد تأليفه بالانباء عن سبب
وقوع الشبهة للناس فى مطالبهم وعن وجه زوالها حتى يتم وصولهم
الى المطلوب وعن تسلط بعضها على³ بعضهم حتى اثبتوها حقائق⁴
على الوم والظن وبالله استعين على كشفها عنى حتى يتم لى ما به
اصل الى طاعته كما سألته وليبه عليه السلام مثل⁵ ذلك بقوله
(تتوكلين، 18، 119) **إني رأيت من فلاحات منورتي** وارى ان
اجعل ذلك مع كلام جملة الكتاب قولا قريبا لا بعيدا من الكلام
السهل لا العويص من اصول الدلائل والحجج لا فروعها لئلى يقرب
مكانه⁶ ويخفف محمله ويسهل تعلمه ويصل به قاصده الى العدل

1) المَحْسُوسَات مِنْهُمْ m. 2) M. et ex alia manu superser. الخسوسات منهم m. 3) معه
ماخذ M. 6) م. 5) M. superser. 4) الى m. 3) معه

ولحق كما قال الولي عن الحكمة اذا في قريبت (ميتلا 11, 12)
 אז חבין צדק ומשפט ומישרים כל מעגל טוב גתני אלא
 عن سبب وفوق الشبه للناس واقل ان المعقولات ثمة ذلت فواعدها
 موضوعة على الحسوسات وكانت الاشياء المدركة بالحس تقع فيها
 الشبه ياتي سبب (2) كان من سببين¹ وذلك اما ثقله بصر الضارب
 بطلوبه واما لتخفيفه عن نفسه بترك التأمل والاستنبات كمن
 يطلب ראובן בן יעקב فاقما ينتشبه² له لاسد امرئ اما لانه
 قليل المعرفة به لعدم³ الوقوف بين يديه فلا يعرفه او يرى غيره
 فيحسبه ראובן⁴ فيأخذ بالاختف وترك الاستقصاء ثمة التخفيف [12]
 فهو يلتبس به بغيره⁵ سعى وارضى بال فلذلك لا بتنبه: ذلت
 ايضا الاشياء المعقولة تقع فيها الشبه حتى واحد من عند
 السببين [اما لان طالب المعرفة العقلية] غير بصير بوجه الاستدلال
 فهو يجعل الدليل لا دليلا⁶ ويجعل ايضا غير الدليل دليلا واما
 لانه يبصر طريق النظر لكنه يأخذ نفسه بالاختف والاستهل فيباهر
 بالقطع على المعلوم من قبل استتمام صناعة النظر فيه فكيف ان
 اجتمع على الانسان الامران جميعا اعنى ان يكون لا مضر صناعة
 النظر ومع ذلك فلا يصبر الى استيفاء ما يحسنه منها بحقه فهو على
 بعد من مطلوبه او على حال يأس⁷ وقال النوني في الاخيرين من
 مذكورينا (נחמיה 29, 10) כל יודע מיבין وفي الاخيرين منهم
 (תהלים 5, 82) לא ידעו ולא יבינו فكيف ان انضم الى عذبن

ut edd. ان فعله ان يكون ב" M 3) فتشبه. m. 2) מבין. m. 1)

4) M آية. 5) m. بيهن. 6) m. om., M combustum. 7) m. nomin.

8) M آيس.

الأبريس امر ثالث وهو ان يكون الطالب لا يدري ما يطلب فأنه
 يكون حـ ابعد واستحق للامر حتى ان الحق يتفق له ان يوافيه
 وهو لا يشعر به فهو حـ كمن لا يبصر صناعة الوزن بل لا شكل
 الميزان والصنجات بل لا كم من الدراهم له قبل خصمه فلو حتى
 يوقيه * خصمه حقه¹ على الاستقصاء لم يصحّ عنده أنه قد وقاه
 وان اخذ منه اقل مما يجب له فهو ينتوهم أنه قد بخسه وكما
 تكون هذه حال الاثنين المطالب احدهما الآخر كذاك في حال
 التئمس الوزن لنفسه وهو جاهل بالآلات الوارثة والتمية الموزونة
 ويكون مثله ايضا كمن يقبض المال لنفسه او لغيره بنقد نفسه
 وهو لا يبصر صناعة النقد فهو كثيرا ما ياخذ الرديء ويرى الجيد
 وكبعض ذلك ان يبصر الصناعة ولم يجود التأمل وقد شبه الكتاب
 انتقاد كلام العدل بنقد المال ان قال (مسل² 20، 10) كس³ نبحر
 לשון צדיק לב רשעים כמעט يجعلون الذين عليهم بصناعة
 النقد قليل او صير⁴ قليل طالين لانهم يظلمون للحق كق⁵ לב
 רשעים כמעט وجعل المنتقبة⁶ صالحين لبصر⁷ وصير⁸ بتقديره
 כסף נבחר לשון צדיק ואמא יحمد العلماء وتنزل عنهم
 الشكوك بصبر⁹ على استغرائ¹⁰ اجزاء الصناعة بعد بصبر¹¹ بها كما
 قال الولي¹² (ايوب 11، 32) הן הוחלתי לדברים איון עד
 תכונתיכם עד תחקרון מלין وقال الولي¹³ الآخر (תהלים 48، 119)
 ואל תצל מפי דבר אמת עד מאד :

والذى دعانى الى التصريح² بهذا القول هو ان³ رايت كثيرا من الناس عليه فى اماناتهم واعتقاداتهم فنبهم من قد وصل الى الحَقِّ

1) m. om. 2) M التصدير. 3) M ما.

והוֹבֵה עֹרֵף סָרָא וְכִיּוֹן הַנְּבִיִּי (ירמיה 16, 15) נִמְצָא
 דְּבָרֶיךָ [3] וְאִכְלָם וַיְהִי דְּבָרְךָ לִי לְשֹׁן וּלְשִׁמְחַת לִבִּי וּמִנִּי
 מִן קִד וּמִל אֶל הַחֶף וְהוּא כִּיּוֹן ² שָׁאֵל גֵּיבֵר מִתְחַקֵּף וְגֵיבֵר מִמְסָא
 וְכִיּוֹן יִקְוֹל הַנְּבִיִּי (דוֹשֶׁע 8, 12) אִכְתָּב לֹא רַבִּי הוֹרָתִי כִּיּוֹן זֶר
 נִחְשָׁבוּ וּמִנֵּהם מִן קִד תִּחְקֹף בַּלְבָּאֵל עַל שֵׁן אִתֶּה הַחֶף תִּהְיֶה
 מִמְסָא בַּלְזוֹר וְתָרַק לַמְּסֻרֵי וְכִיּוֹן יִקְוֹל (אִיֹב 31, 15) אֵל יֵאֱמָן
 כִּשּׁוֹ נִתְעָה כִּי שׁוּא תִהְיֶה חֲמוּרָתִי וּמִנֵּהם מִן אִסְתַּעֲלֵל נַעֲסֵה
 בִּי מִדְּעֵב מָא זִמָּא וּרְפֻשֵׁה חֲלָה רָאִי כִּיּוֹן תִּמְ אִתְּנִיל אֶל מִדְּעֵב
 אַחֲרָ ³ וְזַעַד כִּיּוֹן לִשְׁיִי אִנְכֵר תִּמְ אִתְּנִיל אֶל אַחֲרָ זִמָּא וְרָמִי בִּי מִעֲדִי
 אִפְסֵה עֲנֵה כִּיּוֹן מִדְּבָזְבִּי מָא אִתֵּם וּמִתָּה כִּיּוֹן מִדְּעֵב מִדְּעֵב וּמִיִּס
 (3) יִעֲרֹף הַפְּרִיף הַבִּינָא תִּיּוֹ יִסְלַק פִּרְסָחָ בִּי סִתָּה כִּיּוֹן תִּיּוֹן תִּיּוֹן
 וְיִסְלַק בִּי אַחֲרָ פִּרְסָחָ כִּיּוֹן תִּיּוֹן תִּיּוֹן וְכִיּוֹן בִּי 3 ו 1 וְכִיּוֹן תִּיּוֹן
 הַלְּתָב (קִהֲלָת 15, 10) עֲמַל הַכִּסִּיל תִּיּוֹן עֲמַל לֹא יִדַּע
 לִלְכֹּת אֵל עִיר יִעֲנִי כִּיּוֹן לֹא יִדַּע:

فَلَمَّا وَقَفْتَ عَلَى هَذِهِ الْأَصُولِ وَسُوءِ فِرْعَوْنِ أَوْجَعْنِي عِلْمِي لِحُكْمِي
 جَنْسِ النَّاطِقِينَ وَاعْتَرَزْتَ نَفْسِي لِأَمْتِنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِمَّا رَأَيْتَهُ فِي
 زَمَانِي هَذَا مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِيَّانِهِمْ لَا خَائِصٍ وَاعْتَقَدْتُ غَيْرَ
 صَحِيحٍ وَكَثِيرٍ مِنَ الْمُبْطِلِينَ يَنْتَظِرُونَ بِالْفُسَادِ وَقَدْ طَلَّوْا عَلَى أَعْمَلِ
 الْحَقِّ وَهُمْ يَصْلَوْنَ ¹ وَرَأَيْتُ النَّاسَ كَلْبِيْمَ قَدْ غَرَفُوا فِي حِجَارِ الشُّعْرُوكِ
 وَقَدْ غَمَرَتْهُمْ أَمْوَاءُ اللَّيْبُوسِ وَلَا خَائِصٍ يَصْعَدُ مِنْ أَعْمَاقِنَا وَلَا
 سَابِغٍ يَأْخُذُ بِلَيْدِيْمِمْ فَيُعْبِرُونَهَا ² وَكَانَ عِنْدِي مِمَّا عَلِمْتِي رَأَيْتِي مَا

1) m. om. 2) m. בָּ. 3) M add. זִמָּא. 4) m. יִצְלוֹק, M mutilatum. 5) m. פִּיעֲבִירָתָהּ, M יִתָּם, l. conjunct.

اجعله لهم سندا وفي وسعي ممّا رزقني ما اضعه لهم رشدا رايست
 ان اسعاهم بسه عليّ واجب وارشادهم اليه لي لازم وكبعض ما قال
 الوليّ (ישעיה 4, 50) 'י אלהים נתן לי לשון למודים לדעת
 לעות את יעף דבר יעיר בבקר בבקר יעיר לי און לשמע
 כלמודים معما أنّي معترف بقصر¹ علمي عن التمام ومقرّ بنقص
 معرفتي عن الكمال * ولست باعلم² من اهل جيبلي لكن بطاقتي وما
 بلغه عقلي وكما قال الوليّ (דניאל 2, 30) ואנה לא בחכמה
 די איתי בי מכל חייא רזא דנא גלי לי להן על דברת די
 פשרא למלכא יהודעון ורעיוני לבבך תנרע פאסלה³ תע אנ
 יוֹצְנִי ויִרְצֵנִי بما علمه من قصدي ونيتي * في ما طلبته⁴ لا
 حسب نبلي وقوتي وكما قال وليّه الآخر (ד'ה' I, 29, 17) וירעהי
 אלהי כי אתה בחן לבב ודישרים תרצה וانا انشد الله
 خالف اكلّ اتي علم اطلع في هذا الكتاب فراي [4] فيه خللا
 لما⁵ سده او حرفا مشكلا لما صرفه الي⁶ احسنه ولا يقعه عن
 ذلك معني ان الكتاب ليس له او أنّي سبقته الي ايضا ما لم
 يصح له فان للعلماء شفقة على الحكمة يجدون لها حنيئا كحنيين
 ذوي القرابة كما قال (ד'ה' I, 4, 7) אמור לחכמה אחותי את
 ועלי ان לְהָאֵל ايضا قد⁷ يشفقون على جهلهم فلا يدعونه كما
 قال (איוב 13, 20) יחמול עליה ולא יעזבנה וימנענה בתוך

1) m. بنقص. 2) m. om.; בין restitu ex quod deest in M. 3) M om. 4) M ut add. 5) M om. 6) M om. 7) m. om.
 2) 1/1. 6) et infra; efr mufassal p. 33 et ibn Ja'is p. 2.

חכו¹ תָּם אִסְמַ עֲלֵי כָל טָלַב עֵלֶם יִנְטֹר גִּיבֵּה בִּאִסְמֵ אֱלֹהֵי תַעֲ אִי
 יִחְלֹס בִּי חֲסָל קִרְאָתֵה אֵיָּה וַיִּפְסֵד בִּזְדָּאֵה נְחוֹ פִּסְדֵּי וַיִּתְּרֵה
 אֲנַעֲסָב וְאֲנִיזָף וְאֲנִיזָף חֲטִי תִתֵּם לֵה אֲמִלְחָה וְכִלֵּל לֵה אֲנַעֲסָב
 בְּקוֹרָה מִן עֲלֵמָה מָה יִנְפַעְנָה וְחֹלֶה כִּמָּה קָל הַנּוֹחִי (יִשְׁעִיָּה 17, 18)
 אֲנִי יי אֱלֹהִיךְ מִלְמֹדךְ לַהֲוֵעִיל מִדְּרוֹכְךְ בְּדֹרֶךְ תִּלְךְ עֲזָא סָר
 אֲעַלֵּם וְאֲנִיזָף בִּאֲנִיזָף עֲזָא אֲמִסִּיר אֲזִדָּא אֲמִתְּחִיק חֲחֻקָּה וְאֲנִיזָף²
 עֵן הַשָּׂאֵל שִׁכְהָ וְצָר הַנּוֹחִי תִפְלִידָה בְּיוֹם נִשְׂרָה וְגִיבָה וְהַנּוֹחִי
 בְּנִיזָף³ וְאֲנִיזָף אֲמִנְחָה אֲמִנְחָה וְהַנּוֹחִי וְהַנּוֹחִי וְהַנּוֹחִי כִּמָּה
 קָל (תְּהִלִּים 107, 42) יִרְאוּ יִשְׂרָאֵל וַיִּשְׁמְחוּ וְכִלֵּל עֲזָה קִפְצָה
 פִּיָּה מִי חֲבֵם וַיִּשְׁמֹר אֱלֹהֵי וַיִּבְנוּ חֲסָרֵי יי וְכִלֵּל תִּנְחֵם
 בְּוִלְחֵן אֲנָשִׁים מִשְׁלֵם שְׁוֹאֲעֵרָם⁴ וְתִחְלֹס שְׁוֹאֲעֵרָם אֲזִדָּא חֲסָרֵי מִעֵם
 קִלְבֵּיָה אֲזִיזָף נִיֵּם עֵן אֲנִיזָף לְחֵם עֲלֵי אֲנִיזָף וְכִלֵּל הַנּוֹחִי
 (תְּהִלִּים 11, 119) בְּלִי צִפְנִתִּי אֲמִדְּהֵךְ לִכְעֵן לֹא אֲחִסָּה לְךָ
 וְכִלֵּל אֲמִלְחָתִּי מִעֲמִלְחָתִּי⁵ וְכִלֵּל מִנְחֵסִיךְ בְּעֵם יי נִבְעֵס עֲלֵי⁶
 אֲמִרֵּה אֲדִינָה וְאֲבִלְוָה אֲגִיבֵם אֲלֵי דִּעֵי אֲחִיזָף וְכִלֵּל אֲלֵי דִּעֵי
 כִּיכֹן לֵם גֻּוֹה וְרַחֲמֵה וְנִעָה כִּמָּה קָל תִּסְבֵּיחַ וְתִפְלִידָה (יִשְׁעִיָּה 45, 22)
 פִּנּוּ אֱלֵי וְהוֹשְׁעוּ כָל אֲפִסִּי אֲרִיזָף כִּי אֲנִי אֱלֵי וְאִין עֲזָר כִּיכֹן
 זֶלֶק יֵם מִעֲרִיזָף הַשָּׂאֵל וְזֹלֵל אֲשִׁיבֵה גִיבֵסֵט אֲעִלֵּם בִּאֱלֹהֵי וְאֲנִיזָף
 בְּדִינֵה בִּי אֲעַלֵּם כִּתְּבִסֵּט אֲמָה בִּי אֲגִיבֵה אֲגִיבֵה כִּמָּה קָל (יִשְׁעִיָּה 11, 9)
 כִּי מִלְּאֵה אֲרִיזָף דִּעָה אֲתֵי כִּיכֹן לִים מִכְּסִיךְ⁷

1) M. 2) m. sing. 3) m. sing. 4) m. sing. 5) M. 6) M. 7) M. laudat ut edd. Kha-
 baq. II v. 14.

والعل¹ متفكر يتفكر في ان البارى جلّ وعزّ (4) ترك هذه الشبهة والشكوك في ما بين مخلوقيه فنقدّم للجواب هاهنا عن ذلك ونقول ان كونهم مخلوقين هو بذاته اوجب² لهم التشبيه والتخييل وذلك انهم لما كانوا محتاجين برسم الخلق في كل فعل يفعلونه الى³ مدة من الزمان ينتم فيها فعلهم جزء بعد جزء كان العلم الذى [5] هو احد الافعال محتاجا الى مثل ذلك لا محالة فاول ما تبندى علومهم لهم تبندى من اشياء مجتمعة مشكلة مشبهة فلا يزالوا بقوة العقل التى فيهم⁴ يصقونها ويخلصونها في مدة من الزمان حتى تزول عنهم⁵ الشبهة ويخلص لهم الخالص غير مشارك لشيء من الشك وكما ان لكل صناعة من صنائعهم اجزاء⁶ ان هم قطعوا عملهم قبل اتمامها⁷ لم تتم تلك الصناعة كالزراعة والبناء والنسج وسائر الصنائع التى اتما تتم بصير صانعها الى آخرها كذلك صناعة العلم تحتاج ان يتبدى من اولها ويساير⁸ معها فصلا فصلا الى⁹ آخرها ففى حال الابتداء الشبهة عشر مثلا وفى الحال الاخير¹⁰ تصير 9 وفى الحال الاخير تصير 8 وكذلك كلما نظر الانسان وتأمل تناقضت حتى يخلص له فى آخر الاحوال ذالك الواحد المطلوب فيبقى مفردا لا شبهة معه ولا شك فيه وشرح ذلك كمن يطلب برهانا ليقف به على الصحيح ونحن نعلم ان البرهان كلام والكلام فهو نوع من انواع الصوت والاصوات فكثيرة الصروب فاذا اخذ الطالب في تصفية مطلوبة وقد وجد الاصوات مشبهة مشككة له ابتداء¹¹ في تفصيلها

1) M ut edd. :... ان الحكمة في ان 2) تأثلا يقول ما وجه الحكمة في ان 3) M combustum. 4) m. فبه. 5) m. عند. 6) m. واول. 7) M mutil. 8) m. على. 9) m. om. 10) M وتمامها 11) M

فقط منها أولاً اصوات اصطلاك الاجرام كوقوع الحجر على حجر
وكنشقاق بعض الاجسام ومثل صوت الرعد والهد وما اشبهها^١
فعلم ان هذه الضروب لا يستفيد من صوتهما بمرئافا ويحصل في
الحال الثاني على اصوات الحيوان فقط وفي الثمى برجا النمران ان
يكون فيها ثم يفصل منها اصوات كل حيوان غير نافق كنصيبيل
والنهيق والثغاء وما اشبهها ان لا حكمة ايضاً في هذه ويحصل في
الحال الثالث على اصوات الناس خاصة التي في نوعها كز علم فم
يفصل منها الصوت الطبيعى الذى هو صوت^٢ ۱۱ واشبعه ان لا
فائدة فيه ويحصل في الرابع على صوت الانسان التعليمى الذى
هو الحروف الـ ٣٠ ثم يفصل منها الحروف المفردة ان كان اى حرف
منها قبل مفرد لا يفيد شيئاً كفونك ٦٧٨' ٩' ١٠' ١١' ١٢' واحد على
حدة ويحصل في الحال الخامس على الحروف المركبة حتى تصير
اسماء كل واحد ذو حرفين او ثلاثة او ما زاد على ذلك ثم يفصل
منها كل اسم مفرد قيل وحده كفونك سماء كوكتب انسان فهو
غير ١٣ من هذه الاسماء اذا كانت مفردة في ان تدل
على اكثر من المسمى بها ويحصل في الحال السادس على اللام
المجموع كفونك كوكتب يصى انسان [6] يكتب وما شبه ذلك
من^٥ كلمتين مجموعتين او كلمة واسم^٦ او ما زاد على ذلك فانه
يرجو من هذه^٧ المجموعات ان يحصل بها الى مضبوته ثم يفصل
منها الكلمتين المجموعتين او ما زاد وكل ما ليس هو خبراً ويحصل

1) m. suff. femin. 2) ed. אקולנו 3) = נשני, M ...

או. אסם. m. 6) مَمَّا يَكُون M 5) פאן. m. 4) ב' אן במבע השי. ed.
7) M نينذ.

في المنزلة السابعة على اخبار كقول الفائل قد طلعت الشمس ونزل
المطر وما اشبه ذلك ثم يعلم ان الاخبار على 3 ضرب وواجب
كقولك النار حارة وممتنع كقولك النار باردة وممكن كقولك **אין**
ببغداد ثم يعزل قسمي الواجب والممتنع ناحية ويحصل في الحال
الثامن على الخبر الممكن فيفحص عنه هل كان كما اخبر عنه
المخبر ام لا ثم ياخذ في الحال التاسع في الاستدلال على ذلك
الامر اما من الواجب فيستخرج منه ما يوجبه ببعض الطرق التي
سنبينها واما الممتنع¹ فيبين به نظرا (5) ذلك الشيء الذي حكم
به فاذا بطلت كلها ولم يبق الا ذلك الواحد حصل عليه في
الحال العاشر² فصفا له وخلص واسقط جميع الابواب الاوائل عن
نفسه التي كانت تشكل عليه مطلوبة وتلبسه من قبل النظر فيه
وعزل واحدا واحدا منها فقد تبين ان الناظر ابتدئ من اشياء
كثيرة مختلطة فلم ينزل يصقيها 9 من 10 ثم 8 من 9 ثم 7 من
8 حتى انصرفت عنه المختلطات [والمشكلات a.R.] وبقي له الخالص
المحص فان هو قطع النظر عند وصوله الى حال الخامس او الرابع
او اية المنازل كانت فقد زال عنه من الشبه بمقدار المنازل التي
خلفها وراة وبقي عليه منها بمقدار ما بقي من المنازل التي بين
يديه فان هو تمسك بحيث بلغ رجي له * ان يعود عليه بتمامه
فان لم يتمسك به احتاج الى³ ان يعيد النظر من اوله ولهذا
السبب صد قوم كثيرون وزهدوا في الحكمة بعض منهم لانه لم
يعرف كيف الطريق اليها وبعض آخر لانه اخذ في طريقها ولم

2) quod om. M. in textu. 1) m. ut antea بالمتنع. 3) m. om., verba فان لم restitu in M ex literis. M femin.

יִסְתַּנְתְּהָּ כִּכְנָנוּ מִן ¹ הָהָלָקִין וְעַלִּי מָא קָל אֶלְתָּנָב (משלי 15, 21)
 אֲדָם הוֹעָה מִדֶּרֶךְ הַשֶּׁכֶּל בַּקָּהֶל רַפָּאִים יָנוּחַ וְקָל עֲלֵמָה בְּנֵי
 אִסְרָאִיל בִּי מִן לֹא יִסְתַּנְתְּפִי מַעֲנִי ² הַחֲכִימָה (סנהדרין 88) מִשְׁרָבוֹ
 חֶלְמִירִי שְׁמָאִי וְחֶלֶל שְׁלֹא שָׁמְשׁוּ כָל צִדְקָן רַבְתָּה מַחְלֻקָתָה
 קִדְלָנָא קוֹלָם הַזֶּה אִן הַתְּלָמִידִיז אִזָּא מִן אִסְתַּנְתְּפִי אֶתְעַלֵּם לֹא יִכְנִן בִּי מָא
 בֵּינֵיהֶם חֶלֶף וְלֹא שֶׁגֶב פֶּלֶא יִרְדֹּת הַלְּאֵהֶל ³ הַצַּבֵּר זִנְבֵה עַלִּי אִבְרָאִי
 גִּלְ וְעִזִּי יִקְוֹל הוּא נִסְבִּי לֵה הַשִּׁכּוֹק בִּלְ ⁴ חֶבְלֵה אוֹ צַבֵּרֵה אִוְקַעֵה
 בִּיבִיהָ עַלִּי מָא שְׁרַחְנָא בִּלְ לֹא יִגְזֹז אִן יִכּוֹנֵן פֻּעַל מִן אִנְעָלֵה דְשַׁעֲתָה
 יִרְפַּע הַשִּׁבְהָ פִּיחֶרֶץ עֵין רֶסֶם הַמִּחְלֻפִּין וְחוֹ מִחְלֻף וּמִן לֹא יִחַל
 [7] בִּיהִזָּא זִנְבֵה עַלִּי רַבֵּה לִלְנֵה תִנְתִּי ⁵ אִן יִגְעַלֵּה אֱלֹהִי יִעֲלֵם עֲלֵמָה לֹא
 שִׁבְהָה מַעֲהָ פִּלְמָה סָאֵל אִן יִגְעַלֵּה רַבֵּה שִׁבְיִיבָה בֵּה לֹאן אִנְדִּי יִעֲלֵם בִּלְ
 סִבְבִּי עוֹ חֶלֶף אֶלְלִי תִבְרָק וְתִקְדָּס וְעַלִּי מָא סִנְיִיִן בִּי מָא יִסְתַּנְתְּפִי
 וְאַמָּה סֹאטֵר הַחֶלֶף פֶּלֶא יִכְנִן עֲלֵמָם אֶלָּא בִּסְבִּיב וְעוֹ הַסִּלְבִּי וְהַנִּפְטֵר
 הַמִּחְתָּאִיִּן! אִלִּי מִדֵּד כִּמָּה וְשִׁפְנָא פִּלְמָ ⁶ מִן אֶוֹל אִן ⁷ תִּלְקִי אִמְדֵּד אִלִּי
 אַחֲרָהּ בִּי שִׁבְהָ עַלִּי מָא שְׁרַחְנָא וְלִחְמוֹדוֹן מִן הַצַּבֵּרִין עַלִּי ⁸ אִן יִחְלֻסְוּ
 הַפִּטְטָה מִן הַזִּיפִּי קִקְוֵלֵה (משלי 4, 25) הִזְנוּ סִיגִים מִכִּכְרָה וְיִצֵּא
 לְצוֹרֶף כִּלִּי וְאִלִּי אִן יִמְחַצְצוּ הַצִּנְעָה פִּיחֶרֶץ וְיִדְחָהּ קִפְוֵלֵה
 (ibid. 33, 33) כִּי מִיִּין חֶלֶב יוֹצֵא חֲמָאָה וּמִיִּין אֶף יוֹצֵא דָם
 וְאִלִּי אִן יִנְבִּיט זֶרְעָם פִּיחֶסְדוֹהִי קִקְוֵלֵה (דושיז 12, 10) זֶרְעוֹ

1) m. om. 2) M plur. 3) M add. או ut edd. 4) m.
 חֶבְלֵה ... או וְקַעֲוֵה 5) m. תִּמְנָאָה תִּמְנָא 6) m. om. 7) m.
 אִוְלָאָן 8) M cum indicativo quem non plano fal-
 sum puto.

لכם לצדקה קצרו לפי חסד ואיך תנשם הנמרץ מן שجرة
 فتصير غذاء كقوله (משלי 18, 3) עץ חיים היא למחזיקים בה
 ואיך قد فرغنا مما اردنا ان نذكره من حل¹ الشبه والشكوك
 فينبغي ان نبين ما الاعتقاد ونقل انه معنى² يقوم في النفس تلك
 شيء معلوم بالحوال التي هو عليها فلذا خرجت زبدة النظر اكتنفها
 العقل³ فانطوت عليها وحصلتها في النفوس فارجعتها فصار الانسان
 معتقدا لذلك المعنى الذي حصل له ودفعه في نفسه لوقت آخر
 او لاوقات كقوله (משلي 14, 10) حكميم يظفون دعة وفي اويل
 مחרقة كروحة وقال ايضا (ايوب 22, 22) كح نأ מפיו تורה
 والاعتقاد على ضربين حق وباطل فالاعتقاد الحقيقي هو ان يعتقد
 الشيء على ما هو الكثير كثيرا والقليل قليلا والسواد سوادا والبياض
 بياضا والموجود موجودا والمعدوم معدوما والاعتقاد الباطل هو ان
 يعتقد الشيء بخلاف ما هو الكثير قليلا والقليل كثيرا والبياض
 سوادا⁴ والسواد بياضا والموجود معدوما والمعدوم موجودا (6)
 فالحكيم الجيد من جعل حقائق الاشياء اصلا واجرى اعتقاده
 عليه ومع حكمته فهو يثقف⁵ الوثوق ويحذر من الخذور والجاهل
 الذميمة من جعل اعتقاده هو الاصل وقدّر ان حقائق الاشياء تتبع
 اعتقاده ومع جهله فهو يثقف الى الخذور ويحذر من الوثوق وعلى
 ما قال (משلي 16, 14) حكم يרא ومر مدע וכסיל מחעבר
 ובטח واضيف الى هذا القول ذكر تعجّبي من قوم

1) M ut edd. 2) معنى ان .. النفوس .. الذي M. 3) اكتنفها العقل m. 4) اسودا ابيض. 5) الى - = אלי אלמותוק. M mutilatum.

عبيد اعتقدوا أنه لا مولا لهم واعتمدوا على ان ما انكروه بفعل
وما اثبتوه ثبت هؤولاء الراسخون في غمرات الجهل وقد بلغوا الى
حضيض الهلاك فان كانوا صادقين فمن كان منهم لا مال له فليعتقد
ان صناديقه واسفاحه ملوثة مالا [90] فيرى ما السدى ينفعه او
يعتقد انه ابن سبعين سنة وهو ابن اربعين فينظر ما يتجدد
عليه او يعتقد الشيع اذا كان جائعا والسرقي اذا كان عطشان¹
والاستنار² اذا كان عربا فينظر حاله كيف تكون ومن كان منهم له
عدو ملط³ فيعتقد ان عدوه قد مات وهلك فلا يتحدث في اسرع
ما ياتيه ما لم يخفه وهذا هو الجهل لخص من قوم ظنوا انهم اذا
لم يعتقدوا ربوبية⁴ استراحوا من امره ونهييه ووعد ووعيد وسائر
ما لاهم ذلك ويقول الكتاب في مثلهم (احلیم 3، 2) **נרמקה את
מוסרותימו** وهونا بعض الهند قد تجلد على النار فيس له
محرقه كلما باشرها وبعض المتفتين يتجلد على العصي والمغار
وهي تولمه اتي وقت طلعت⁵ كذاك واشد تكون حال المتجرتين
على خائف انك في هذا المعنى فاهم مع جيلهم لا يسلمون مما
الزمنه⁶ حكته وكفوله (ايوب 4، 9) **חכם לבב ואמין כח מי
חקשה אליו ויעלם** وان قد انقضى ما اردنا⁷ الخاقه
بالقول الاول فينبغي ان نذكر مواد الحف ومعطيات اليقين التي
في معدن لكل معلوم وينبوع لكل معروف وننتكم عليها بمقدار
ما يوافق * قول صدره هذا الكتاب ونقل انها 3 مواد الاولى علم

والسنتر M 2) sed cfr Alfija p. 285. 1) m. et M triptot.;
طالعتنه M 5) رب. M 4) eidd. مويك. (مطيل) مويك M 3)
قصم M 8) راينا M 7) اوجبته M 6) m. لا لمحه.

الشاهد والثانية علم العقل والثالثة علم ما دفعت الضرورة اليه
وننتبع ذلك بشرح واحد واحد من هذه الاصول ونقول أما علم
الشاهد فهو ما ادركه الانسان باحد الة حواس اما ببصر او بسمع
او بشم او بذوق او بلمس واما علم العقل فهو ما يقرر في عقل
الانسان فقط مثل استحسان الصديق واستقبح الكذب واما علم
الضروريات فهو ما ان لم يصدق به الانسان يلزمه ابطال¹ معقول
او محسوس فاذ لا سبيل الى ابطاله² فيضطر³ الامر الى التصديق
بذلك المعنى. كما نضطر⁴ الى ان نقول بان للانسان نفسا وان لم
نشاهده لثلا نبطل فعلها الظاهر وان نكّل نفس عقلا وان لم
نشاهده لثلا نبطل فعله الظاهر وهذه الة اصول وجدنا من
الناس كثيرين ينكرونها فالقليل منهم من محمد الاصل الاول
وسنذكرهم في المقالة الاولى من هذا الكتاب ونردّ عليهم ويجحدون⁵
الاصل الاول فقد محمدوا الثاني والثالث ان هما مبنيان عليه * واكثر
منهم من اقرّ بالاول ومحمد الثاني والثالث⁶ وسنذكر قولهم ايضا في
المقالة الاولى⁷ ونردّ عليهم واكثر من الجميع من اقرّ بالاصلين الاولين
ومحمد الثالث وسبب اختلاف مقاديرهم في ذلك لان العلم الثاني
اخفى من الاول وكذلك الثالث اخفى من الثاني فالجحد⁸
يسرع الى [91] الخفى اكثر من الظاهر وقوم محمدوا هذا العلم
انصيافا⁹ على البطل فكّل فريق منهم يثبت ما نفاه خصمه ويحتجّ
(7) له بان الاضطرار دفعه الى ذلك كمن اثبت جميع الاشياء ساكنة

١. ابطال احدها M recte 2. ابطاله المعقول او المحسوس m. 1
٣. m. om. 4. محمد et ويجحدون M ٥. m. om. ٦. في الجحدون M ٧. اصنافا M ٨. في الجحدون M ٩. انصيافا

ومحمد الحركة وآخر اثبت جميع الاشياء متحركة وحشد السكون
وكل واحد يجعل ما استدلل به خصمه شتما وشبهة وأما نحن
جماعة الموحدين فنصدق بهذه الثلاث مواد اني العلم ونضيف
اليها مادة رابعة استخرجناها بالثلاث فصار لنا اصلا وبقي صحتها
لخبر الصادق فانه مبني على¹ علم الحس وعلم العقل كما سنبين
في المقالة الثالثة من هذا الكتاب فنقول هاعنا ان هذا العلم اعني
لخبر الصادق والكتب المنزلة يحقق لنا هذه ال 3 اصول انما
علوم صحيحة لانه يحصى الحواس في باب نفينا عن² الاوثر فيجعلها
5 يضم اليها 2 ان يقول (تהים 5, 115) פה לאהם ולא ידברו
עינים לאהם ולא יראו - לא יחגו בגרונם فيذه ال 5 الاوائل في
بعينها الحواس والاثنان المضمومتان³ انما احدينما الحركة ان
قل رגליהם ולא יחלכו وبها يعلم التثقيب والتخفيف⁴ كما
يعاني⁵ الانسان عن التحرك لثقله ولا⁶ يمنع لهفة وذلك ان قوما
تعرضوا⁷ للزيادة على عدد الحواس فقالوا فغيما ذا تعلم⁸ الخسنة
والثقل فنقول بدائم⁹ الحركة فتوجد سهلة او صعبة والاخرى المنطق
ان قال لا יחגו בגרונם وهو جملة اللام ذو الاسماء والتثنية
والمقدمات والبراهين على ما شرحنا ثم حقق لنا علم العقل¹⁰
* فامر بالصدق لا الكذب [كقوله (משלי 7, 8) כין אמת
יהגה חכי ותועבת עפתי [רשע, בצדק] כל אמרי פי אין

والاثنين M والاثنان المضمومتان m. 3) على m. 2) عليه m. 1
يمنعه ot infra يعبر M 5) التثقيب والتخفيف بما M 4) المضمومة
M 8) الزيادة في M 7) ولا M prima manu او لا m. 6) تخففته
in rasura. 9) M in marg. emend. بحاس (ut in edd.)
10) pagina sequens omisa est in cod. m.

בהם נפתל [יעקש] ثمّ حقق لنا العلم الضروري [بأنه كل ما
 يؤدّى الى دفع شيء من المحسوس [أو من المعقول] فهو باطل فاما
 بطلان [ما دفع] المحسوس فكما قال (أيب 4, 18) طرفه نفي
 كما هو العلم من دفعه اذ هو يفتك من مضمون واما بطلان
 ما دفع المعقول من الكذب والصدق فقال فيه (ibid. 24, 25)
 وأما لا أفي من يوجبني وישم لآل ملתי ثم عرفنا ان جميع
 العلوم مبنية على ما ادركناه بحواسنا التي ذكرناها ومفوعة منها
 ومستخرجة عنها ان قال (3, 2, 34) سمعوا حكماء مني ويدعون
 الحائزين لي في اذن ملين وخذ يشعرا لآكل ثم حقق لنا الاخبار
 الصادقة انها حق بقوله (8) (19—17, 15) اأخذ سمع لي وזה
 חזיתי ואספרה אשר חכמים יגידו ולא כחרו מאבותם להם
 לברם נתנה הארץ ולא עבר זר בחוכם [ולها אشرط]
 شرحناها في تفسير [هذه الفواصيف في] موضعها وان قد ذكرنا
 [هذه الاصول] التي فينبغي ان نشرح كيف [الاستدلال عنها]
 ونقول اما علم الحس فكل [ما وقع في] حسنا الصحيح بالوصلة [التي
 بيننا وبينه] فيجب ان نعتقد انه هو على الحق [مثل ما] ادركناه
 لا شك فيه بعد ان نتدرب بحال الخيليات¹ فلا نغلط بها
 كالقوم [الذين] اعتقدوا الصورة التي تری في المرآة انها صورة مبدعة
 هناك على الحقيقة وانما هي خاصية الاجسام الصقيلة ان تعكس
 صورة ما يقابلها ولا كالقوم الذين جعلوا القامة التي تری في الماء
 منعكسة ان لها حقيقة تبديع في ذلك الوقت ولم يعلموا ان

1. الخيليات 1. 1)

السبب في ذلك هو اذا كان الماء اعظم مقدارا من مقدار طول
القائمة فاذا تحسّرنا من هذه وما اشبهها خرج اعتقاد لمخسوسات
صحيحا ولا يغفلنا التخيل كما قال (ملכים 22, 3, II) ويراد
مواكب مناصر את המים ארמים כדם وأما المنعولات فحل
ما تصور في عقولنا¹ السليم من آلاف فهو علم حقيقي لا شك
فيه بعد ان نعلم كيف ننظر ثم نستوفي النظر ونحتز من
[التجليات] والاحلام فان فوما اثبتوها حقائق [مبدعة على صوات]
ما راعها الانسان وكان عندهم ان يثبتوا ذلك نملا يدفعوا
المشاهد ولم يعلموا ان بعضها يكون من معاني النهار المتأني
التي جازات الفكر وفيه يقول (קהלת 2, 5) כי בא החלום
[ברב ענין] وبعضها من قبل الاغذية وحرّسا [وعرقا] وكثرتها
وقلتها وفيه يقول [الكتاب (يشعيا 8, 29) והיה כאשר יחלם
הדעב והנה אוכל] وبعضها من قبل الليموس الغائب على
المزاج [والحرّ] والرب يخيّل افراحا وملأى واليابس يخيّل احزانا
ومآثر² وفيه يقول الوجد العليل (ايوب 13, 7) כי אמרתי הנחמני
ערשי- (14) וחתהני בחלמות ומחזינות הבעתני ואמא
فيها لمعة ما علوية تشوبها على طريق التلاخيص والتتميل³ כ'ק'
(ibid. 33, 15) בחלום חזיון לילה בנפל תרדמה על אנשים
בחלומות עלי משכב (16) אז יגלה און אנשים وأما الضروريات
من العلوم فاما اذا ادرك⁴ حسنا شيئا ما وتحققه
وكان ذلك انشياء لا يثبت في نفوسنا اعتقادا آلا باعتقاد اشياء

1) in textu عقولنا et السليمه. 2) M indicat. 3) M ومواتم.
4) M وأما. 5) lacuna in codice m. ab hoc verbo terminatur.

آخر معه فيجب ان نعتقدها كلها قليلة كانت او كثيرة ان لا
يقوم ذلك المحسوس الا بها فربما كانت واحدة وربما كانت اثنتين
او 3 او 4 او اكثر من ذلك فلو بلغت ما بلغت ان لا بد من ذلك
للمحسوس فلا بد منها كلها فاما الفراغ منها الواحد فلان اذا راينا
دخاناً ولم نر النار التي تولد عنها ذلك (9) الدخان فواجب ان
نعتقد وجدان النار بوجدان الدخان ان لا يتم هذا الا بهذا
وكذلك اذا سمعنا صوت انسان من وراء حائط فيجب ان نعتقد
وجدانه ان لا يكون صوت انسان الا عن انسان موجود واما ما
زاد على الواحد منها فكما نرى الغذاء يرد بطون الحيوان مجسماً
ويخرج ثقله منها فان لم نعتقد 4 اشياء لم يتم* ما ادركه¹ حسناً
وهي ان فيها [92] قوة جاذبة للغذاء الى داخل وقوة ماسكة له الى
ان ينصهر وقوة هاضمة له مناسبة وقوة دافعة لثقله بها ما صار
الى خارج فاذا كان للمحسوس لا يتم الا بهذه الاربعة فيجب ان
نعتقد ان الـ 4 حق² وربما لم يتم لنا اعتقاد ما شاهدناه حتى
ننشئ صناعة تحققه لنا وربما احتجنا الى صنائع كثيرة فاذا صح
ان ذلك الشيء للمحسوس متعلق بها وجب ان نعتقدها كلها
حقاً حتى يثبت ذلك للمحسوس وذاك كما نشاهد القمر يطلع على
الارض ويغيب في اوقات مختلفة من ليل ونهار³ ومع ذلك يسير
مسيراً طويلاً ومسيراً قصيراً كما يقصر احياناً عن بلوغ احدى
المنابر الـ 28 التي ادركناها فسميناها باسماء ويمتد احياناً فيجوزها

1) m. sed in marg. emend. ما ادركناه بحسناً M ادركه m.

2) m. nmp, M r. ان نعتقد اربعين حقاً 3) M cum artic.

ومع ذلك فنراه تارة ناعنا في الجنوب واخرى في الشمال فنعلم من ذلك انه لو كانت له حركة واحدة فقط لم يختلف مسيره وعرضه وان مشاهدتنا لاختلافهما يوجب ان يكون له حركتان كثيرتان وان الحركات الكثيرة لا تكون الا من اجرام كثيرة اذ كان للجسم الواحد لا يتحرك في ان¹ واحد حركتين مختلفتين فحيث 3 او 4 وان الاجرام الكثيرة المتساوية الاشكال يقاتع بعضها بعضا فلذلك الحركات ينقص بعضها بعضا او يزيد، وان ذلك لا يحد لنا الا بالحدثة الهندسية تربينا مداخلة شكل في شكل على ترتيب الترتيب بعد وقوفنا على البسيط منه فبدلنا معرفة الاشكال البسيطة بعد النقطة والخطوط حتى² بمعرفة الشكل المثلث والمربع والممدور والمداخل والمماس والمقاطع³ وما من اقسامه باستحيل وما من ترتيب يستقيم حتى عرفنا ان اشكال الافلاك كثيرة او مستديرة وان بعضها موضوع في داخل بعض فبتمام هذه الصنائع ما وجدنا ان مسير القمر مركب من 6 حركات فيجب ان نستفد ان هذه الصنائع كلها حق اذ لا يتم لنا اعتقاد اختلاف مسيره على الرسم الطبيعي الا بها وان قد اوضحنا كيف يكون العلم الضروري فيجب ان نذكر ما يحرسه من الفساد وذلك ان السير تنازع الناس واختلافهم واستدلالاتهم به ومنه ونسفي ان اذ فل فعل اعتقدت كذا فلما ابطال نحسوس وجب ان ننشر فلعل نحسوس يثبت بغير ما اعتقد فلان كان كذا فيعتدده سقط

1) m. et M واحد. 2) M add. علم. 3) M add. حتى وصل [وصلنا ل. الى معرفة الشكل المقاطع ut add. 4) M (واختلاف = superscriptis n et n) استدلانهم.

وذاك كالذين اعتقدوا ان الحجرة لما يشاهدون من بياضها كان عليها مدار فلک الشمس قديما فعند امتحان كلامهم وجدنا غير ممكنة وهو ان يكون ذلك بخارا يتصاعد او جزءا ثانيا قائما او كواكب صغارا مجتمعة او ما سوى ذلك فساقت ما قالوه¹ واذا قال قائل اعتقدت كذا لثلا ابطال المعقول وجب ان ننظر ان كان ذاك المعقول يثبت² لنا بغير ما اعتقده (10) بطل ما اعتقده وذاك كالذين زعموا ان ههنا ارضا اخرى سوى هذه وان دليلهم على ذلك لتكون النار في الوسط ان كل شيء شريف فهو محفوظ في الوسط وقد استقام لنا اعتقاد ذلك للانسان الساكن في الارض [98] انتهى في وسط الكل وسقط عنا ما التزموا به واذا قال قائل اعتقدت كذا قياسا على الحسوس وكان معتقده ذاك يفسد محسوسا آخر كان العمل على اعظم الحسوسين وما يوجب كالذين زعموا ان الاشياء ابتدئت من الماء لان الحبلون من عنصر رطب وتركوا ما يشاهدونه من ميوعة الماء وسيلانه فلا يجوز ان يكون اصلا ان لا يقوم بذاته واذا التقي في الاستدلال مثل هذين فاعظمهما اولي بالدلالة واذا قال قائل اعتقدت كذا قياسا على الحسوس وكان بعض قوله يناقض بعضه فقوله باطل كقول الذين زعموا ان الخير هو ما لذتنا لانهم كذا يحسون³ وليس يتذكرون ان قتلهم يلذذ اعداءهم كما ان قتل اعدائهم يلذذهم فيكون خيرا شرا معا متناقضا واذا قال قائل اعتقدت كذا لعل كذا وحررنا تلك العللة فوجدناها توجب شيئا آخر لا يعتقده فقد

1) م. م. م. م. م. م. 2) م. م. م. 3) م. م. م.

ابطالها وذلك كقول اهل الدهر اعتقدنا الاشياء قديمة لاننا لا نصديق
 الا بما يدركه حسنا والا يصدقوا الا بما ادركه حسسهم ينعمهم
 اعتقاد الاشياء قديمة ان لا يمكن ان يحسوا القديم في قدمه وربما
 قال قائل ابيت 1 كذى لعلة كذى وتجدد قد دخل في اصعب
 مما هرب * منه كما هرب 2 بعض الموثدين من القول بان لا يفدر على
 رد امس لئلا يفسده بالجزر فدخلوا في ما عوسر ووصفوه بالخال
 وعلى ما سندر في بعض المقالة الثانية ان شاء الله تع غنص
 الآن اذا انتمنا اثبات حقيقة بالعلم الضرورى بفساده من عذ
 ان 3 فنون انفسدة له وهو الا يكون غير مقتضى به حقا
 * الخسوس ولا يكون غير يقتضى 2 [به حقا] المعلوم ولا بدون
 مفسدا للحقيقة اخرى ولا منقضضا بعينه بعينه شديد ان
 يدخل في شر مما كبر وذلك بعد حراسة الخسوس والمعلوم بالدرية
 التى وصفنا فصار 7 معان مع الصبر لصناعة النشر الى علمها
 خرجت لنا للحقيقة صحيحة واذا اخذ غيرها في ان ندى 4 بالعلم
 الضرورى اماحنا قوته بهذه السبع اذا احك محكها وتقسيم بمرانها
 كان صحيحا ايضا مقبولا نستعملها وكذلك في معاد للمصادق
 اعنى كتب النبوة لكن ليس هذا موضع نشر فيه ضروريا وقد
 شرحت منه شرفا واسعا في صدر تفسير التوراة ان على ذلك شديد
 تحكم علينا النشر في المعلومات وتحريها حتى نعتقدنا على ما
 تتيندس ونتمن والناس ينكرون هذه الصناعة وعندنا ان انظر
 يودى الى الفهر [13] ويخرج الى الزندقة فنقول ان عذا انما عو

1) M ut edd. 2) m. om. 3) M بيدنا. 4) M
 وتسلم. 5) l. accus.

ענד עואַמם קמא טרױ עואַמ־הזא בלד יפֿטֿונ־אן קל־מ־מאר
 אַל בלד אַהנד אַסנען־וּקמא פֿייל ען בעס עואַמ־אַמטנא־אַהמ
 יפֿטֿונ־אן שײַא יפֿשבֿה אַנען־בײַנעל אַלמ־פֿינקספֿ וען בעס
 עואַמ־אַרעב אַהמ קאַנאָ יפֿטֿונ־אַנֶה מן ל־אֶנאָר אַא־נֶה עַל קִבֿרֶה
 אַשֶׁר וְהוּא רַאגֶל וּמִשֶׁל הַזֶּה כַּתִּיב (11) מִיָּא יפֿשֶׁכ־מִנֶּה אֵלן קַל
 אֵלן אֶלְוַאס מן עֵלֵמֵא בִּנְי־אַרְאִיִּל קִד־נֶהוּא ען זֶלֶק וְאַסֶּמֶה
 אַנְזֶר־פֿי אַוַּאֶל אֶלְמַאן אַוַּאֶל אֶלְמַאן אִד־קַלּוּ (אַגִּיגָה 11) כֹּל־
 הַמִּסְתַּכֵּל בְּאַרְבַּעַה דְּבָרִים רִתּוּי־לוֹ כִּאִילוֹ לֹא בֹא לַעֲוֹלָם
 מִה־לְמִמָּה מִה־לְמַעֲלָה מִה־לְפָנִים מִה־לְאַחֶר־קַלּוּ וְאַסְתַּעֲנָא
 בְּאַרְחֵן אֵלן אַנְזֶר אֶלְוַאס־לֹא יִכְרֹז אֵלן יִמְנַעוּ מִנֶּה וְאַלְקַנָּה קִד־אַמְרָא
 בִּה־מַעֲ לְחֶבֶר אֶלְוַאס־קִדּוֹלֶה (יִשְׁעִיָה 21, 40) הֲלוֹא תִרְדְּעוּ הֲלוֹא
 תִּשְׁמַעוּ הֲלוֹא הִגֵּד מִרְאֵשׁ לָכֶם הֲלוֹא הִבִּינוֹתֶם מוֹסְרוֹת
 הָאָרֶץ וְאֵל אֶלְוִיָּאִים בְּעַמֻּם לִבְעֵס (אַיִב 4, 34) מִשְׁפָּט נִבְחָרָה
 לָנוּ נִרְדַּעַה בִּינִינוּ מִה־מֹוֹב וּכְמָא לְאַחֲמֶסֶה נִגֵּר־פֿי הַזֶּה אַעֲנִי אַיִב
 וְאַלְפִּיז וּבִלְדֶּר וְצוֹפֶר וְאַלְיָהוּא אִקּוּל וְאַסֶּה וְאַנְסָא מִנְּעוּ מן
 עִז־² קַתֵּב אֶלְנִבְיָאִים אֶלְחִיָּה וְאַלְחִיָּה בְּמָא יִקַּע לְכֹל וְאַחִד מן רֹאִי
 נִפְסֶה פֿי אַחְזָרָה בִּבְאַלֶּה אַוַּאֶל אֶלְמַאן וְאַרְמָן פֿמִן יִנְזֶר עַל הַזֶּה
 אֶלְחִיָּה קִד־יִצִּיב וְקִד־יִחְטִי וְעַל־אֵלן יִצִּיב פֿהוּ עַל גִּיב־דִּינִין
 וְאַן אִצָּב אֶלְדִּינִין וְתִבֵּת עֲלֵיֶה ל־יִיוּס אַנְתַּקַּלֶּה עִנֶּה בִּשְׁבִּיעָה תִּנְתַּסֵּב
 לֶה־פֿתַּסֵּד עֲלֵיֶה אַעֲתִקָּדֶה וְנִאָּחֵן פֿמִאָּכְמִעוֹן עַל־בִּחְטִיתָה אַלְעֶל הַזֶּה
 וְאַן קַאן נִזָּרָא וְאַנְסָא נִפְאָכֵס נִאָּחֵן מַעֲאֶשֶׁר בִּנְי־אַרְאִיִּל וְנִנְזֶר עַל־
 פֿרִיפֿט גִּיב־הַזֶּה וְהוּמָא³ אִזְכֶּרֶה וְאַוֹכַחֶה בְּעוֹן אֶלְרַחֵן

1) m. אַא־י. 2) m. עֶדֶל. 3) m. אַא־י.

اعلم ارشدک الله يا ايها الناظر في هذا التلخاب انا¹ انما نبصت
وننظر في امور ديننا لمعنيين احدهما ليصحح عندنا بالفعل ما
علمنا من انبياء الله بالعلم والثاني لنرد على من ينسب علينا في
شيء من امور ديننا وذلك ان ربنا تبارك وتعالى لقنا كل ما احتلج
اليه من امور ديننا بتوسط انبيائه بعد ما صحح نبي النبوة
عندنا بالآيات والبراهين فامرنا بان نعتقد تلك المعاد ونحفظها وعرفنا
انا² اذا نظرنا وفحصنا³ اخرج لنا النظر الصحيح المستوفى في كل
باب مثل ما نبأنا به في قول رساله واعطانا امثاله لا يحسن ان
تكون علينا حجة للملاحدين في ديننا ولا نسعى للنسبين في
امانتنا ذلك قوله فيما اخبرنا به من ان الاشياء قلنا مبعدة ونحو
الخالف ابتداءها وهو [14] واحد لا شريك له (منعوتها 6, 44)
כה אמר " מלך ישראל וגאלו " צבאות אני ראשון ואני
אחרון ומבלעדי אין אלהים וכל بعد- في ما امرنا به ونهاه منه
واخبرنا به انه كان والله يكون (ibid. 7) ומי כמוני יקרא ויגידה
ויערכה לי משומי עם עולם ואתיות ואשר תבאנה יגידו
למו וסגן רוענא מן מחלפינא בانه לא יحسن ان يظنوا علينا بحاجة
ولا يظهروا بلازم كما قال بعد- (ibid. 8) אל תפחדו ואל תרחו
הלוא מאז השמעהיך והגדתי ואתם עדי היש אלוה
מבלעדי ואין צור כל ידעתי ופועי אל תפחדו ברید به מן
احوال⁴ الخصوم في كثرتهم وقواهم واخلاقهم كما قال عندك (13, 51)
(ibid.) ותפחד תמיד כל היום מפני חמת המציק וגו' ואל

1) m. om. 2) M om. 3) m. ومفحصنا. 4) M احوال.

תרהו הוואל תיראו במא פי صناعة الابدال היא تقوم مقام אלה
 ויפיד בה מן האללם نفسه وللحجج في ذاتها¹ كما قال هناك
 (יחזקאל 2, 6) ואתה בן אדם אל תירא מהם ומדבריהם אל
 תירא וְאֵל אִיכָא (שמות 20, 9) הִירָא אֵת דְּבַר " וְקוֹלֵה הַלּוֹא
 מאז השמעתיוך. יפיד בה האخبار التي تأتي وقوله והגדת' יפיד
 בה האخبار التي مضت كما قال هناك (ישעיה 41, 22) הִירָאשְׁנוֹת
 מה הנה הגידו ונשימה לבנו ונדעה אחריתן (12) או
 הבאות השמיענו² וְקוֹלֵה ואתם עדי ישפיר בה אל מא شاهد
 القوم من الآيات المعجزة³ ومن البراهين الباهرة وفي على أنها كثيرة
 من حلول العشر آفات وشق البحر وموقف סיני⁴ فأتى أرى امر آية
 المنّ اعجب الآيات كلها لان الشيء الدائم اشدّ تعجبا⁵ من
 الغير الدائم⁶ لانه لا يحظر على البال حيلة في ان يعال قوم
 مقدار شبيهة بالفى الف انسان اربعين سنة لا من شيء الا من
 طعام مبدء بيندته الخالف لهم في الهواء ولو كان هاهنا وجه
 للحيلة الى بعض هذا لسبق اليها الفلاسفة المنتقدون فكانوا بها
 يمتنون تلاميذهم ويعلمونهم الحكمة ويغنونهم عن التكسب وعن
 الاستزاد⁷ ولو جاز⁸ ان يكون سلف بنى اسرائيل نواظروا على هذا
 المعنى ان يكذبوه فكفى بشرط كل خير صادق ومع ذلك فكانوا
 اذا قالوا لبنيتهم انا اقمنا في القفر اربعين سنة ناكل المنّ ولم يبك

1) m. דאחורם. 2) edd. laudant 42, 9. 3) m. pl. 4) ita
 m. et M, sed edd. אנחא = פנים. 5) m. מעבא. 6) M ut
 ולא יבגור. 7) m. אלאסתפראר. 8) m. מהנפסק = ואלמןקטע edd.

لذلك اصل يقولون لهم بنوهم هوذا تكذبون¹ انت يا فلان اليس
هذه صبيعتك وانت يا فلان اليس هذه روضتك النجى منها لم
تزالوا تنقوتون هذا مم² لم يكن البنون [15] يقبلونه منهم بوجه
ولا سبب وقوله **ה' אלהי מבלעדי** يريد به انه انما كنتم
تخوفون ان يكون بعض ما اخبرت³ بانه كان او بعض ما اخبركم
بانه يكون ليس كذاك لو كان خلف وقع من غيرى فلعلى كنت
لا اقف على ما يصنعه فاذ انا واحد فانا نحيث بعلم جميع ما
صنعه وما اصنعه وقوله **ואין צור כל ידעתי** يدخل فيه ابتلاء
الناس وحكماءهم ان تقع لفظة **צור** على ناس ابتلاء فقول
(ישעיה 1, 51) **הביטו אל צור הצבהם** وايضا (תהלים 44, 89)
אף חשים צור חרב ويريد بذلك انه لا تخيم ولا جليل الا
وانا اعرفه فلا يجوز ان تكون عند⁴ حاجة عليكم في دينكم ولا
خسرة لمذبحكم لا⁵ قد احضت⁶ بالكل علما وعرفتكم آية

فعلى هذا السبيل يرحمك الله ننشر ونفحص لنخرج الى فعل ما
عرفناه ربنا بالعلم وبالضرورة يتصل بهذا القول باب لا بد منه وهو
ان نسأل فنقول ان كانت الامور الدنيائية تحصل بالبحث والمنظر
الصحيح على ما اخبرنا ربنا فما وجه الحكمة في ان اذن بها من
جهة الرسالة واقام عليها⁷ براعين الابات المثبتة لا البراعين العقلية
ثم نجيب بتوفيق الله تع الجواب التام ونقول نعلم للدين ان
المطلوبات المستخرجة من صناعة النظر لا تتم الا في مدد من

1) M تكذبون. 2) m. et M نزلوا. 3) M ما لم. 4) M
عليه. 5) m. حش. 6) m. حش. 7) m. حش.

الزمان وأنه^١ ان احالنا في معرفة دينه عليها اقمنا زمانا لا دين لنا * الى ان تتم لنا^٢ الصناعة ويتم^٣ استعمالها ولعل كثيرا منا لا تتم له الصناعة لنقص فيه او لا يتم له استعمالها لصعجر يلحقه او لان الشبه تتسلط عليه فتحيّره وتذهله فكفانا عز وجل بالعاجل هذه المون كلها ويعت البينا برسوله^٤ اخبرنا بها خبرا واورانا بعيوننا علامات عليها وبهاهين عنها ما لم يتسلط عليه الشك ولم نجد الى دفعه سبيلا كما قال (שמנות 22, 20) אתם ראיתם כי מן השמים דברתי עמכם וخطب رسوله بحضرتنا فجعل^٥ موجبا لتصديقه دائما كما قال (ibid. 19, 19) בעבור ישמע העם בדברי עמך וגם כך יאמינו לעולם فوجب علينا من وقته قبول امور الدين بجميع ما انطوت عليه لانه قد تبرهن (18) بالشاهد المحسوس ووجب قبوله على * ما نقل اليينا^٦ بدليل لخبر الصادق كما سنبين وامرنا ان ننظر على مهل الى ان يخرج لنا ذلك بالنظر [16] فلم نزل من ذلك الموقف حتى وجبت علينا حاجته ولزمنا اعتقاد دينه بما رآته عيوننا وسمعته آذاننا فان طال الزمان بالناظر^٧ منا الى ان يتم نظره لم يبال^٨ ومن تأخر بعائف عن ذلك لم يبق بلا دين ومن كان من النساء والاحداث ومن لا يحسن ان ينظر فدينه تلم له حاصل ان كل الناس مشتركون في العلوم الحسية فسبحان الحكيم المدير ولذلك تراه في التورية

1) m. انه. 2) m. om. 3) m. ليتم. 4) M pl. 5) m. sequuntur מן נקל M. 6) وجعل ذلك مونيما M. 7) تسلط. 8) فالتاظر M. 9) يبال. 10) m. add. وعلى ما نقله اليه. 11) كل من شاور لو برأيت. 12) M. يبال.

كثيرا ما يجمع البنين والنساء مع الآباء في ذكر الآيات والبراهين
ثم اقول في تقريب ذلك كمن وزن من ¹ مال هو انصف درهم
خمس² رجال 22³ درهما ولستة رجال كل⁴ واحد 16 وثلثين
ولسبعة رجال كل واحد 14 وسبعين وثمانية رجال كل واحد 12
ونصفا⁵ ولتسعة رجال كل واحد 11 وتسعة⁶ واران بالعاجل ان
يحقق عند⁷ ما بقى من المال فهو يقول نهم ان الباقى 500 درهم
وجعل دليله على قوله وزن المال فلذا وزنه⁸ بالعاجل فوجده
500 درهم وجب عليهم التصديق بما قلناه نهم وهم مقلون⁹ الى ان
يعرفوه من طريق الحساب كل واحد على قدر قيمته وعنايته¹⁰
واعترض العوائق آياه وكمن اخبر بعلته¹¹ ما بحال من احوال
المرض فهو يعتنى بالعاجل عليها علامة طبيعية الى ما يعف
الملتبس لها¹² من طريق النظر على مطلوبه وينبغي ان يعتقد
ايضا ان دينا لم يزل لله على خلقه من قبل بنى اسرائيل نبوة
وايات معجزات وبراهين واضحة من حضر حجوج بما¹³ ادركته
حاسة بصره [ومن] نقلت اليه حجوج بما¹⁴ ادركته حاسة سمعه وكما
قالت التوراة عن بعضهم (בראשית 19, 18) כי ידעתיו למען

אשר יצוה את בניו

واتبع هذا الكلام بما يقع لى من عيرون الاسباب انتهى¹⁵ افعدت
من كفر وكذب عن التصديق بالآيات والبراهين والنظر فى الامارات

1) M om. 2) m. fem. 3) M et m. et odd.; at legendum est 20 (כ) pro 20. 4) M semper لكل. 5) m. et M nominn. 6) m. ووزنوه... وجدوه. 7) m. ממילין. 8) M ועניתה. 9) m. وحسب. 10) m. ניא عنه بحال. 11) M من علة et in marg. 12) m. מבעה טבעיה. 13) m. om. 14) m. mase.

فأتى أرى منها 8 كثيرة الوجدان أولها ثقل الكلفة على طبع
الناس فكما يشعر الطبع بمعنى قد ورد عليه ليشده ويوثقه بالحاجة
ويستعمله في الدين يأخذ في الهرب والخصر¹ من ذلك ولهذا
العلة ترى كثيرا من الناس يقولون للحق ثقل الحق مر فهم
يريدون الحرية ويهربون اليها وفيهم يقول الكتاب (يחזקאל 11, 15)
רחקו מעל " לנו היא נחמה הארץ למורשה ولا יתבייִשֶׁנו
الغفل أنهم ان اطاعوا الطبع في هربه من العمل والتدب بقوا جيبا
نيبا [17] ببطلان الزرع والكنون² والثاني للجهل الغالب على كثير
منهم فهو يخاطب بلسان الجهل يعتقد بقلب العجز فيقول جزافا
ليس شيء وكذلك يصممه وفي هاولاء يقول (דושה 3, 10) כי
עחה יאמרו אין מלך לנו כי לא יראנו את " והמלך
מה יעשה לנו ولا يفكرون في أنهم ان استعملوا بعض هذه
الجهالات³ والمجازفات مع سلاطين الناس هلكوا وبادوا والثالث ميل
المرء الى قضاء شهواته من الشره الى كل مأكول وكل منكمج وكل
مكسب فيحرص على تسويغ⁴ فعل ذلك بغير تفكر وفيهم يقول
(תהלים 2, 58) אמר נבל בלבו אין אלהים ولا يتذكر* أنه
ان⁵ فعل مثل ذلك في مرضه بل في صحتنه فأكل كل ما (14)
اشتتهى وغشى كل ما وجد هلك بذلك وساف والرابع ملل في
النظر وقلة تثبت عند الاستماع والتفكر فيقنع باليسير ويقول قد
نظرت فما خرج لي الا هذا وفيه يقول (משלי 27, 12) לא יחדך

1) وللخصر. 2) واللفنون M. 3) للجهولات m. 4) m. et
M. 5) m. om. تسويغه.

رمיה צידו והון אדם יקר חרוין ותفسير رمיה هو الملول لا
 يلحق حاجته ولا يعلمون أنهم ان استعملوا مثل ذلك في امور
 دنياهم لم تتم لهم والخامس صلف وعُجْب يدحلقان الانسان
 فلا يُنقاد الى ان هاعنا حكمة كانت خفية عنه ولا معرفة فتمت له
 وفيه¹ يقول الكتاب (تהלים 4, 10) **רשע כגבה אפו כל ידרש**
אין אלהים כל מזמותיו ولا يأبه ان مثل عذو الدعوى لا
 ينفعه في صياغة خافر او كتابة حترف والسادس كلمة بسمعها المرء
 من الملاحدين فتصل الى قلبه فتوحنه فيقيم باقي عمره على وعنها
 وفيهم يقول (משלי 8, 18) **דברי נרגן כמתלהמים והם ידרו**
חררי בטן ولا يتفكر أنه ان لم يتدبر للخير والبرد لنسألا يعمل
 فيه اهلكاء وقتلاء والسابع حجة ضعيفة سمعيا من بعض
 الموحدين فازرى بها وشن ان اثل كذاك وفيهم يقول الكتاب
 (דה' 10, 30, 11) **ויהיו משחקים עליהם ומלענים בהם** ولا
 يحظر ببالة ان² يزارا لا يحسن ينعت³ النبيب اندييقية لس
 ينقصها ذلك شيئا والثامن رجل بينه وبين بعض الموحدين عداوة
 فيجمله شره الى ان يعادى ربيهم⁴ معبودهم معيهم وفيهم يقول
 (תהלים 139, 119) **צמתתני קנאתי כי שכחו דבריך צרי**
ولا يعلم⁵ **لجامل** ان عدوه لا يقدر ان يبلغ منه ما قد بلغه عو
 من نفسه ان ليس في سائمة عدوه ان يخلده في⁶ العذاب الليم
 وأما ان⁷ **كن سبيل** [18] ضلالة أنه فسر فواسيف⁷ من המקרא

1) m. pl. suff. 2) M add. كان. 3) m. ينكث. 4) M om.
 5) m. om. 6) M ما كان [et in marg. من]. 7) m. فواسيف.

فراى فيها ما انكره او انه دعى ربه فلم يجبه وسأله فلم يعطه او انه¹ راى ظالمين لم ينتقم منهم او انه انكر كبرف قام² دولة الكافرين او انه راى الموت يجمع للخلق ويشتمل عليهم او ان معنى الواحد او معنى النفس او الثواب والعقاب لم يقم فى عقله فان هذه كلها وما اشبهها ساذكر كل واحد منها فى المقالة التى هى³ منها وفى الباب الذى يصلح له وانكلم عليه بحسب الطاقة وارجو ان ابلغ به صلاح الخائضين فى ذلك ان شاء الله تع

وان قد انتهى الكلام الى هاهنا فارى ان اذكر غرض الكتاب وعدد مقالاته ثم آخذ فى شرحها واقدم فى ابتدائها⁴ بذكر ما جاءت به الرسالة ثم اقيم⁵ عليها⁴ البراهين العقلية على ما قدمت فاقول ان جملة مقالات هذا الكتاب عشر⁶

المقالة الاولى فى ان العالم بجميع ما فيه محدث

المقالة الثانية فى ان الخالق جلّ جلاله واحد

المقالة الثالثة فى ان له تع امرا ونهيا⁷

المقالة الرابعة فى الطاعة والمعصية

المقالة الخامسة فى الحسنات والسيئات

المقالة السادسة فى النفس وحال الموت وما بعده

المقالة السابعة فى احياء الموتى

المقالة الثامنة فى فرقان بنى اسرائيل

المقالة التاسعة فى الثواب والعقاب

المقالة العاشرة فى ما⁸ اصلح للانسان ان يستعمله فى دار الدنيا

1) m. لانه. 2) m. تكام. 3) M. هنّ. 4) m. suff. masc. 5) m. أقدم. 6) m. mase. 7) M nom., m. ونهيا. 8) M sine الاصلح ما.

وابتدى في 1 كل مقالة بما عرفنا ربنا وما يقويه من المعقول ثم اتبعه بما ذهب اليه من خالفنا من جميع من اتصل في خبره وذكر ما له من الكلام وما عليه ثم اختتم على الدلائل النبوية (15) التي لذلك المعنى الذي له المقالة* والله اسأل التيسير لمن ينظر فيه وتبليغي املي في امته واومياته وهو سميع غريب ٢

المقالة الاولى

في ان الموجودات كلها محدثة

قال صاحب الكتاب مقدمة هذه المقالة ان كل من يختص فينبه يلتبس شيئا لم يقع عليه العيان ولا اذركته الحواس لنفسه يروم اثباته من طريق الاستدلال بالمعقول وهو كيف كانت الانسب قبلنا فاصل مطلوبه شيء لطيف دقيق لا تلحقه حاسة فهو يروم تناوله بانفكر فاذا كان المعنى المطلوب نفسه عكسي قصدنا ان يجد فاذا هو وجد بالصورة التي نلناه ان يجده بنا غلا يجوز ان ينكر ولا يحاول تحصيله بصورة غيرها ومعرفة كيف كانت الانبياء قبلنا هو سىء لم بشاعده واحد من الناسين وانما ن قصد كلنا ان نصل بعقولنا الى شيء بعيد عميق عن حواسنا وعلى ما قل انوني في ذلك (مقالات 24, 7) رחוק מה שהיה ועמוק עמוק מן המציאות فاذا خرج لنا ان الاشياء احدثت لا من شيء وحواسنا لم تقع على شيء مثل ذلك فليس ينبغي ان ننفر ولا

1) m. غيبه. 2) m. sing., at التي. 3) M om. 4) m. add. 5) M add. اما. 6) M add. والوجه. 7) m. suff. fem. 8) m. وهو.

نطيش فنقول كيف نقرّ بما لم نر^١ مثله ان كنّا من اصل الطلب
هكذا طلبنا ان يخرج لنا ما لم نر^٢ مثله بل نأنس اليه ونفرج
به ان قد ظفروا بما طلبناه وأنما احتجت الى تسديم هذه
المقدمة لئلا يطمع القارئ الكتاب نفسه في اتى^٣ اوجده شيئا لا
من شيء عيانا فقدّمت له^٤ أنّه لو كان الى هذا سبيل لم يحتج
عليه الى دليل ولا نظر ولا استخراج [8] وايضا كنّا نحن وسائر
الناس مشتركين في وجدانه غير مختلفين في احواله وأنما احتجنا
الى نظر يكشفه لنا ودليل يوضحه لما كان غير مرئي ولا محسوس
وليس نحن فقط وطنا^٥ نفوسنا على تسليم شيء في الأوّل لم نر
مثله بل جميع الخاضعين المستدلين وطنوا نفوسهم على مثل ذلك
لأنّ اصحاب الدهر* راموا وتأوّلوا^٦ اثبات شيء لا أوّل له ولا آخر
ولم تقع حاستهم على شيء احسوه فادركوه* أنّه لا أوّل^٧ ولا
آخر^٨ وأنما يرومون اثبات ذلك بعقولهم واصحاب الاثنيين يجتهدون
في اثبات اصليين صديين منفردين امتزجا فكانت السدنيا ولم
بشاهدوا صديين منفردين ولا كيف يمتزجان ويختلطان وأنما
يحاولون الاستدلال على ذلك بالعقول واصحاب الطبيعة القديمة يقصدون
اثباتها هيولى شيء لا حرارة فيه ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة
انقلب بقوة ما فصارت فيه هذه الاربعة ولم فلم يدرك حسهم شيئا
ليس فيه واحد من هذه الاله ولا كيف ينقلب فتحدث فيه الاله
وأنما قصدوا ان يققوا عليه من طريق قياس العقل وكذلك سائر

هذه المقدمة 1) m. et M ١٦١. 2) m. om. 3) M add.

4) M ١٦١. 5) m. et M ١٦١. 6) M يحاولون 7) supple.

8) M om.

المذاهب على ما ساشرح فاذا كان الامر هكذا وقد وثق ان كل
 نفسه على تسليم شيء في المبدء لم يقع عليه التبيان فاست
 يرجح الله يا أيها الطالب اذا خرج لك من قولنا مثل ذلك وهو
 كون شيء لا من شيء لا تبادر الى انكاره فذلك مثل غذا
 التمس من اول طلبك وكل من هو غيرك فيخذل بالتمس بل
 اسمع وافهم فان دلائلك اقوى من دلائلهم وفي تجيب ترد بنا على
 كل فريق منهم وبعد ذلك فترك ترجيح¹ عليهم بالآيات والبراهين
 التي قامت لك فتمسك بهذه الثلاث كلمات في كل باب من هذا
 الكتاب وفي ان دلائلك اقوى ولك رد على من (16) يخالف آيات
 انبيائك من الرحمان فان قد بينت هذه المقدمة اسول ان
 ربنا تع عرفنا ان جميع الاشياء محدثة وانه استحدثها لا من شيء
 كما قل (براهين 1, 1) براهين براهين اهلها وقل ايضا
 (يسعيا 44, 24) انحي عني كل نعمة شمس لبدي رقع
 الدار من مياحي وصحح لنا ذلك بالآيات والبراهين² فعملنا³ قم
 نظرت لهذا المعنى هل يصح بالنظر كما صدح بالنبوة فوجدته
 كذلك من وجود كثيرة اختصر من جملةنا⁴ اذنة الاولى منها من
 النهايات وذلك ان السماء والارض لما صدح⁵ انهما [9] متناهيان⁶
 يكون الارض في الوسط ودوران السماء حولينا وجب ان تكون
 قوتيهما متناهيان ان لم يجز ان تكون قوة لا نهاية لهما في جسم
 له نهاية فيدفع بذلك العلم فذا تناهت القوة الحافظة لهما
 وجب ان يكون لهما اول وآخر وبعدا يبرز الى هذا التنبيل

1) m. ثمن. 2) m. والمعجزات. 3) M suff. fem. 4) m. et
 M. رين.

تَثَبَّتَتْ فِي تَحْرِيرِهِ وَتَرَكَ الْعَاجِلَةَ فِي امْضَاءِ الْقَوْلِ بِهِ حَتَّى حَرَّرْتَهُ
بِأَن قُلْتَ فَلَعَلَّ الْأَرْضَ لَا نِهَايَةَ لَهَا فِي الطُّوْلِ وَالْعَرْضِ وَالْعَمَقِ
فَقُلْتَ لَوْ كَانَتْ كَذَاكَ لَمْ تَحِطْ بِهَا الشَّمْسُ حَتَّى تَقْطَعَ اسْتِدَارَتَهَا
فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَرَّةً ١ ثُمَّ تَعُودُ مَشْرِقَةً مِنْ حَيْثُ اشْرَقَتْ وَغَارِبَةً
مِنْ حَيْثُ غَرِبَتْ وَكَذَلِكَ الْقَمَرُ وَسَائِرُ الْكَوَاكِبِ ثُمَّ قُلْتَ لَعَلَّ
السَّمَاءَ فِي الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا فَقُلْتَ وَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ وَفِي
بَعْجَمَلَتِهَا تَتَحَرَّكُ فَتَدُورُ حَوْلَ الْأَرْضِ دَائِمًا إِنْ لَا يَجُوزُ أَنْ أَطُنَّ
أَنْ طَبَقَتْهَا الْقَرِيبَةُ مِمَّا فِي الَّتِي تَدُورُ وَالْبَاقِي اعْظَمُ مِنْ أَنْ يَدُورَ
لَأَنَّا أَنَّمَا نَعْقِلُ سَمَاءَ هَذَا الشَّيْءِ الَّذِي يَدُورُ وَلَا نَعْقِلُ وَرَاءَهُ شَيْئًا
آخَرَ فَضَلَّا عَلَى أَنْ نَعْتَقِدَهُ سَمَاءً وَنَزَعْنَا أَنَّهُ لَا يَدُورُ ثُمَّ تَقَصَّيْتُ
فَقُلْتَ فَلَعَلَّ هَاهُنَا أَرْضَيْنِ كَثِيرَتَا سَمَوَاتٍ وَكَثِيرَتَا تَحِيطِ كُلِّ سَمَاءٍ
مِنْهَا بَارِضُهَا فَتَكُونُ عَوَالِدُ ٢ لَا نِهَايَةَ لَهَا فَرَأَيْتَ ذَلِكَ مُتَنَعِمًا مِنْ
جَهَةِ الطَّبَعِ إِنْ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَكُونَ تَرَابٌ فَوْقَ نَارٍ بِالطَّبَعِ وَلَا هَوَاءٌ
تَحْتَ مَاءٍ بِالطَّبَعِ لِأَنَّ النَّارَ وَالْهَوَاءَ خَفِيفَانِ ٣ وَالتَّرَابَ وَالْمَاءَ ثَقِيلَانِ ٤
فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَوْ كَانَ فِي الْوُجْدَانِ ٥ مِنْ تَرَابٍ خَارِجَةٍ عَنْ
هَذِهِ الْأَرْضِ لَشَقَّتْ كُلُّ هَوَاءٍ وَكُلُّ نَارٍ حَتَّى تَلْمَحَفَ بِتَرَابِ هَذِهِ
الْأَرْضِ وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَتْ رَاوِيَةٌ مِنْ مَاءٍ نَاحِيَةٍ عَنْ هَذِهِ الْبَحَارِ
لَقَطَعْتَ الْهَوَاءَ وَالنَّارَ حَتَّى تَتَّصِلَ بِهِذِهِ الْمِيَاءَ فَحَصَلَ لِي الْحُصُولُ
النَّامُ أَنَّهُ لَا سَمَاءَ غَيْرَ هَذِهِ السَّمَاءِ وَلَا أَرْضَ سِوَى هَذِهِ الْأَرْضِ وَأَنَّ
هَذِهِ السَّمَاءَ مُتَنَاهِيَةٌ وَهَذِهِ الْأَرْضُ مُتَنَاهِيَةٌ وَأَنَّهُ إِذَا كَانَتْ

١) M فتعود. 2) m. عوالم. 3) m. et M من. 4) M من. 5) M من.
cfr p. 54.

اجسامهما محدوده فتوتيهما محدوده تبلغ الى حد ما فتعطف عنده
ولا يمكن ان يبقيا بعد فناء تلك القوة ولا يوجدنا قبل كونها
ووجدت التلاب شهد عليهما بالنسيات ان قل (دברים ٨, 13)
مקצה הארץ ועד קצה הארץ ويقول (دברים 32, 4) ולמקצה
השמים ועד קצה השמים وشهد ان الشمس تدور حولي
الارض وتعود كل² يوم بقوله (קהלת 5, 1) וזרח השמש ובה
השמש ואל מקומו שואף וזרח הוא שם والدليل الثاني
من جمع الاجزاء وتركيب الفصول وذلك اني رأت الابتسام اجزاء
مؤلفة واورالا مركبة فتبين لي فيها [10] آثار صنعة الصانع
والحدث ثم قلت فلعل عنده (17) الوصول والبروق اتما لي في
الاجسام الصغار اعني اجسام للحيوان والنبات فبسمت³ فادري الى
الارض فاذا بنا كذاك اتما لي تراب وحجار ورمل وما جازسها
مجموعة فسموت به الى السماء فوجدت⁴ شهبات كثيرة من الافلاك
بعضها داخل بعض فيها قطع من الانوار بعل لبنا كواكب⁵ قد
قطعت من كبير وصغير ومن كثير الضوء وليليل الضوء وركبت في
تلك الافلاك فلما صدمت لي الجمع والوصل⁶ والتركيب اتسى لي
حوادث في جسم السماء فما دونها اعطدت لهذا الدليل ايضا
ان السماء وكل ما حوته محدث ووجدت انساب يقول ان تفصيل
اجزاء للحيوان وتوصيلها بذل على سدوت ذاك فونه في الانسان
(تهלים 73, 119) ידך עשיתי ויכוננני وعونه في الارض

1) m. et M. 2) m. فبصت. 3) M. في كل. 4) m. فبصت. 5) m. فبصت. 6) m. فبصت. 7) m. فبصت. 8) m. فبصت. 9) m. فبصت. 10) m. فبصت.

(ישעיה 45, 18) יצר הארץ ועשה הוא כוננה וקולה في السماء
(תהלים 4, 8) כי אראה שמיך מעשה אצבעותיך ירח
ובוכבים אשר כוננת

والدليل الثالث من الاعراض وذلك اتى وجدت الاجسام لا تخلو
من اعراض تعرض في كل واحد منها اما من ذاته او من
غير ذاته كما ينشئ الحيوان¹ وينتجى الى ان يكمل ثم يتناقص
وتتفرق اجزأؤه ثم قلت لعل الارض عارية من هذه الحوادث
فتأملتها فوجدتها لا تخلو من نبات ومن حيوان الذين هما²
محدثان في جسمها ومعلوم انه ما لا³ يخلو من الحدث⁴ فهو
مثله ثم قلت فلعل السماء تك عارية من مثل هذه الحوادث
فتبينتها فاذا بها لا تنفك من حوادث⁵ فاولها واصلها الحركة اللازمة
لها لا تغتر بل حركات كثيرة مختلفة حتى اذا نسبت كل واحدة
الى⁶ الاخرى علمت لها ابطاء وسرعة ومنها وقوع نور بعضها على
بعض فحدث فيه الاضاءة كالقمر ومنها تلون بعض كواكبها الى
شيء من البياض والحمرة والصفرة والخضرة فلما وجدت للحوادث قد
شملت عليها وفي فلم تسبقها ايقنت بانه كل ما ذكر يسبق
للحدث فهو مثله لدخوله في حده وقال الكتاب في حوادث الارض
والسماء انها دائمة على اول لهما قوله (ישعياه 12, 45) انك
عשיתי ارض واوهم عليها برאתي اني يدي نمو شמים وكل
צבאם צויתי

1) M add. والنبات servatis singular. sequent. 2) m. م, M
sed مחרت et جسمها ut m.; observa الذين post nomen indefin.
3) m. ذكر. 4) M ملاحزرت = الحدث. 5) M cum art. 6) m. على.

والدليل الرابع من الزمان وذلك آتى [11] علمت ان الزمان 3
 ماض ومقيم واث 2 وعلى ان المقيم هو اقل من كل ان فوضعت
 الآن كالنقطة وقلت ان كان الانسان اذا رام بفكره الصعود في
 الزمان من هذه النقطة الى فوق لم يمكنه ذلك نعلنة ان الزمان
 لا نهاية له وما لا نهاية له لا يسير فيه الفكر صعودا 3 فيقتلعه
 فيذه النعلنة بعينها تمنع ان يسير اللون فيه سقلا فيقتلعه حتى
 يبلغ الينا واذا لم يبلغ اللون الينا لم نكن فيحسير هذا القول
 يوجب انا معشر 4 اللانين ليس كلنين وانوجودن لسننا
 موجودين فلما وجدت نفسى موجودا علمت ان اللون قد قطع
 الزمان حتى وصل اسمى ومولا ان الزمان متنا 4 لم يفتلعه اللون
 واعتقدت ايضا في الزمان المستقبل كما اعتقدت في المضى بلا
 توقف ووجدت اللاب يقول في مثل ذلك عن الزمان البعيد
 (ايوب 25، 36) **كُلْ اَدَمُ حَزُو كُوْ اَمُوْثُ يَبِيْثُ مَرَحُوْكُ وَذَلِ الْوَلِيْ**
 (ibid. 36, 3) **اَيَسَا دَعَى لِمَرَحُوْكُ وَلَفِيْعَلِيْ اَتَمَنُ صَرَكُ وَاقْصَلُ**
 على ان بعض الملاحدين ممن نعى غيبي من اموتحدين (18)
 نعن في هذا الدليل بان كل يجوز ان يضع الانسان ما لا نهاية
 لاجزائه بالمسير لانه اقل ميل او ذراع ساره الاسمان فاختاره بياننا
 انعيناه يتجزأ اجزاء لا نهاية لها وان بعض المتطربين النجا الى قول
 جزء لا يتجزأ وبعضهم قل بالضرورة وبعضهم قل بوفوع اجزاء كثيرة
 على اجزاء كثيرة فتبينت هذا انطعن فوجدته قويب من اجل ان
 تجزؤ الشيء بلا نهاية اما يقع لنا ونما وليس يجوز ان يقع لنا

1) m. singul. 2) M مستقبل. 3) صعودا M 4) m. معشر.

فعلا لأنه يدقّ عن وقوع الفعل عليه أو القسمة فإن كان الزمان
الماضي أتما قطعه الكون بالوهم لا بالفعل فهو لعمري يشبه هذا
الدليل¹ وأن كان الكون قطع الزمان بالفعل حتى وصل البينا كان
هذا القول لا طعن على دليلنا لأنه أتما هو بالوهم وبعد هذه
الاربعة أدلة فلي أدلة² آخر منها ما³ اثبتته في تفسير **בראשית**
ومنها ما⁴ اثبت في **הלכות יצירה** وفي كتاب الرد على
חיייה⁵ البلخي سوى جزئيات آخر توجد⁶ في سائر توالييفي
ومع ذلك فإن الحجج التي أرّ بها في هذه المقالة على من خالف
هذا المذهب في كلّها مواد لهذا المذهب مويّدة له مقويّة له
فيجب ان تتفق⁷ ويضمّ منها الى هذا الاعتقاد [20] ما شاكلة
فلما صحّ لنا الصّحة التامة ان الاشياء كلّها محدثة نظرت بعد
ذلك هل يمكن ان تكون في صنعت نفسها او لا يجوز ان
يصنعها الا غيرها فاستحال عندي ان تكون في خلقت نفسها
من وجوه انا ذاكر منها ثلاثة الوجه الاول انه اى جسم اومأنا
اليه من الموجودات فقدّرنا انه صنع نفسه فاننا نعلم⁸ انه بعد
كونه اقوى⁹ واشدّ على⁹ ان يصنع مثله فان كان صنع نفسه وهو
ضعيف فليصنع مثله وهو قوى فلما عجز ان يصنع مثله وهو
قوى بطل ان يكون صنعها وهو ضعيف والوجه الثاني انّا اذا
اخطرنا على بالنا ان يصنع الشيء نفسه وجدنا ذلك محالا على

1) M الطعن. 2) M add. قد. 3) M add. ut edd. تفسير.
4) M حييه. 5) M تجد. 6) edd. = שיחבון. 7) m. 1 pers.
sing. 8) M افدر. 9) M om.

قسمي الزمان جميعا لآنا ان زمانا تجوز صنع نفسه قبل ان يكون فذا نحن نعلم انه ح' معدوم والمعدوم فلا يصنع شيئا وان حاولنا تجوز صنع لنفسه بعد ان كان فاذ سبق كونه فقد استغنى بتقديره¹ من ان يصنع نفسه وليس هاهنا قسم دلت الا الآن اني لا تحتل فعلا والوجه الثالث انا ان توقعنا الجسم يقدر على ان يفعل نفسه فليس يجوز ذلك الا بان نتوقعه فذرا على ان يترك ان يصنع نفسه فان توقعنا كذا حصل لنا موجودا معدوما معا لان اعتقادنا قادر لا يكون الا لموجود واشترانا معه قول ان لا يصنع نفسه اعتقاد انه معدوم وما ادى الى اجتماع موجود مع معدوم شيء واحد في حال فهو باطل فاسد ووجدت ان الكتاب قد سبق الى احالة هذا الباب ان يكون الشيء يصنع نفسه بقوله (מחלים 3, 100) הוא עשנו ולא אנחנו وبسخطه على من قال (יחזקאל 3, 29) לי יארי ואני עשימי ومعاقبته آياه وبعد هذا الوجه التي ابطلت عندي ان يكون الشيء احدث نفسه وواجبت ان يكون غيره استدنه نظرت بصناعة النظر هل احدثه صانعه من شيء او لا من شيء كما نزل في ان الكتاب فوجدت عرض احداثه من شيء على العقل خطأ من اجل انه كلام متناقض لان قولنا احدثه (19) يوجب ان عينه مخترعة مبتدعة فان قدرنا بهذا القول «من شيء» اوجبنا ان عينه قديمة لا مخترعة ولا مبتدعة واذا عرضنا على العقل احداثه³ لا من شيء وجدناه كلاما مستقيما فان قل نزل انما

1) M. نعتمه عن. 2) m. om. 3) m. احدثه.

اوجبت للاشياء صانعا في المعلوم لأنك لا تشاهد في المحسوس
 [21] مصنوعا ^١ إلا من صانع ولا مفعولا ^٢ إلا من فاعل فانت ايضا لم
 تر في المحسوس شيئا يكون ^٣ إلا من شيء فكيف جعلت دليلك
 لا فعل ^٤ إلا من فاعل دون ان تجعل دليلك لا شيء ^٥ إلا من شيء
 وهما سيان في الوجدان اقول له لان ^٦ كون شيء من شيء او لا من
 شيء هو المطلوب الذي التمسست الاستدلال عليه وليس يجوز ان
 يكون الشيء المحاول الاستشهاد عليه يشهد على نفسه باحدى
 المنزلتين وانما يستشهد عليه بغيره فلما كان لا مفعول ^٧ إلا من
 فاعل ناحية من هذا المطلوبة حقيقته اتخذته دليلا عليه فقصي
 لى عليه بكون شيء لا من شيء معا أتى قد وجدت ابعاضا
 من الاشياء يحتمل ان يقال عليها ذلك ^٨ إلا ان القول بذاك
 بدق ويخرج عن ^٩ رسم هذا الكتاب فتركته واخذت بالواضح
 وتبينت ايضا انه اى شيء توهمنا ان الموجودات خلقت منه فقد
 اوجبنا ان ذلك الشيء قديم ^{١٠} ولئن كان قديما تساوى هو
 والخالف في القدم ووجب ان لا يستطيع له ان يخلق منه
 اشياء ولا يقبل امره فينفع كما يشاء ويتشكل كما يريد ^{١١} إلا ان
 نصم البيهامة ثالثة في اوهامنا فرقت بينهما حتى صار بها هذا
 صانعا وهذا مصنوعا فان قلنا بذلك قلنا بغير موجود ان لم يقع
 لنا ^{١٢} إلا صانع ومصنوع فقط وتذكرت ايضا ان اصل مطلوبنا كان
 من صنع عين الاشياء والمتعارف عندنا ان الصانع يجب ان يسبق

1) M لا يكون. 2) M فعل. 3) m. m. 4) M بالواضح.
 5) m. accus.

مصنوعه فبسببها عين الشيء يصير الشيء محدثاً فإن اعتقدنا العين قديمة لم يسبق إذا المانع مصنوعه وليس استدعنا أولى بأن يكون سببا للكون الآخر من أن يكون الآخر سبباً¹ لكونه هو وهذا باطل محض وتذكرت أيضاً أن الفعل بأنه خلق شيئاً من شيء إذا انشأ الإنسان معه فانه حتى² يودبه إلى أنه لم يخلق شيئاً بئس ذلك أن السبب الموضع في النفس كون شيء من شيء عوان³ الحسوس كذا لحفناه فنقول أن الحسوس أيضاً كذا لحق أن يكون في مكان وفي زمان وبصورة مضورة ومعداد معذرة وعلى نصبة منتصب وبإضافة مضاف وسائر الأحوال التي تشبه هذه فإن حقيقتنا فيها في هذا الباب كتحقق شيء من شيء فإن أخذنا في تشويبيتها حفرتها حتى نقول أنه خلقت من شيء في مكان وفي زمان وبصورة ومعداد ونصبة وإضافة وما ملنا شيئاً قدجته فلم يبق أن شيء يخلق وينتج للخلق [22] بواحد وسررت أيضاً أنا أن لم نسلم كون شيء لا شيء قبله لم يجز أن يوشك شيء بئس وذلك أن إذا اضطرنا ببيان شيئاً من شيء فسبيل الشيء الثاني في القول سبيل الأول وعليه شرط ألا نحسن إلا من شيء ثالث وسبيل الثالث في القول سبيل الثاني وعليه شرط ألا نحسن إلا من شيء رابع ويتصل الأمر إلى ما لا نهاية له وإذا كان ما لا نهاية له لا ينقصي فنوجد وجب ألا نوجد وما نحن موجودون فلولا أن الأشياء التي قبلنا دنت متناعية لا تنقصي حتى وجدنا

1) M nomin. 2) إلى أن M. 3) مكرراً; nominatt. mutandi sunt in accus.; مضموراً. 4) م. 5) بالحقائق.

والذى خرج لنا من المعقول هو ما رسم (20) في كتب الانبياء
 ان الاجسام ابتدوا من عند الخالق [ك]قوله (تدوليم 2, 90)
 بترم هريم يولدي وتحوّل ارم وتحوّل ومعوّل وعوّل
 اتمه اّل فاذا قد وصلت الى تصحيح هذه ال 3 اصول بطريق
 النظر كما صحت بخبر الانبياء والبراهين وفي ان الاشياء محدثة
 وان محدثها غيرها وانه احدثها لا من شيء فكان هذا المذهب
 الاول من هذه المقالة التي هي النظر في الاوائل فينبغي ان اتبعه
 باتي عشر مذهبا¹ لمن خالفنا في هذه الامانة فيصير الكل 13
 واشرح ما احتج به كل قوم وما نقصه وان كان فيه شبه من
 الكتب اوضحه بتوفيق الله واقل المذهب الثاني من قال بان
 خالقا للاجسام ومعه اشياء روحانية لم تنزل ومنها خلق هذه
 الاجسام المركبة واعتلوا في هذا بانه لا يكون شيء الا من شيء
 ولما سموا بفكرهم علوا² واخذوا في ان يخيلوا لانفسهم كيف خلق
 الخالق الاشياء المركبة من الروحانيات قالوا: تصوّر لنا انه جمع
 منها نقاطا صغارا³ وفي الاجزاء التي لا تتجزأ وبخبرونها ببالحهم
 كاذب ما يكون من الغبار فعمل منها خطأ مستقيما ثم قطع ذلك
 الخط بنصفين ثم ركب احدهما على الآخر تركيبا مصليا حتى صار
 كصورة السنين باليونانية التي في كصورة اللام الف بالعربية بلا قاعدة
 ثم سمرها⁴ بحيث التقيا ثم قطعهما من موضع السمر فعمل من
 احدهما الفلك الاعلى العظيم وعمل من الآخر الافلاك الصغار ثم شكل
 من تلك الاجزاء الروحانية شكلا صنوبريا فخلق منه * دائرة النار

1) m. et M nomin. 2) M علو, m. علية. 3) m. و. 4) m. suff. fem.

ثمّ شكل منها شكلاً ثمانياً فتخلف منه ¹ دائرة التراب ثمّ شكل منها ² شكلاً اثنعشرياً! فجعل عليه مدار الهواء ثمّ شكل منها شكلاً عشرينياً فتخلف منه جميع الماء فقطعوا على هذا واعتقدوه امانة وكان الذى دفعهم الى القول [23] به هو الاّ يقرّوا بخلاف ما فى الشاهد ³ وهذه الاشكال التى ⁴ تكلفوها لغشابه اشكال هذه الطبائع الموجودة وهذا اشرح ما عليهم فى هذه الاسباب واقول عليهم فى هذه الاقوال 12 رداً منها ⁵ الاوائل اننى دلتنا على ان الاشياء محدثة ومنها ⁶ الاواخر اننى دلتنا على ان خلق الاشياء خلقها لا من شيء وبعد احتمالهم لهذه ⁷ ردود فأتى اجد ⁸ آخر تلزمهم أولاً ⁹ أنهم قد اعتقدوا ما ليس مثله فى الشاهد وفى الروحانيات التى يتصورونها ¹⁰ كغبار والشعرات وكادق من كد دقيق وكجزء لا ينجز وهذا ما لا يعقل والثانى ارى ¹¹ ان هذه الاشياء اننى اتصوها لا يجوز ¹² ان تكون لا ¹³ حرارة ولا باردة ولا رطبة ولا يابسة ان عندهم ان هذه ¹⁴ الاربع ¹⁵ منها خلقت وارى ايضا أنّها لا يجوز ان يكون لها لون ولا ناعم ولا راتحة ولا حد ولا مقدار ولا كثرة ولا قلّة ولا فى مكان ولا فى زمان لان هذه المعانى كلّها فى صفة الاجسام وتلك الاشياء ¹⁶ عندهم قبل الجسم وهذا ¹⁷ ايضا هو ¹⁸ زيادة فى ما لا يعقل فهربوا من بعد كون شيء لا من شيء ودخلوا فى ما هو ابعد واسحق ¹⁹ والثالث اننى

1) m. om. 2) M suff. masc. 3) M الخاصر. 4) M masc.
5) m. et M ٦٦. 6) M اوليا. 7) M II. conjug. 8) M om
9) m. ١٢. 10) M 4ل. طبائع. 11) M in marg. منه.

استبعد بل احيى (21) انقلب شيء لا مشكل¹ بشكل حتى يتشكل
 بشكل النار والماء والهواء والتراب وتصير ما ليس بطويل ولا عريض ولا
 عميق حتى يجيء منه الطويل العريض العميق وكذلك تغيير ما
 لا حالة له حتى نصير له جميع الحالات المشاهدة الآن فان كان
 عندهم انما جازت هذه التقلبيات والتغييرات من اجل ان الخالق
 حكيم يقدر على قلبها² وتغييرها فحكيمته وقدرته ان يخلق شيئا
 لا من شيء واسترحنا من هذه الروحانيات الباطلة والرابع انه
 لا يحصل ما تكلفوه من اعتقاد القطع والوصل والتركيب والسم
 والقطع الثانى وسائر ما اتصل بهذه الاعمال اذ لا دليل يوقف³
 على شيء منها وانما في حدوس وظنون بل ارى ان في هذه
 الصنعة مناقضة وذلك ان الصانع عندهم ان كان قادرا على قلب
 الروحانية اجساما فهو قادر على ان يقلبها دفعة واحدة وبطلت
 هذه التفاصيل وان كان عندهم لا يقدر ان يصنعها الا قليلا [24]
 قليلا كصنعة المخلوقين شيئا بعد شيء فبالاحرى الا يقدر على
 قلبها من الروحانية الى الجسمانية فاحتملوا هذه الحالات كلها سوى
 ترك تلك الآيات المعجزات ومن تسليم غير الحسوس لم يسترجعوا
 واتصل بى ان قوما من ائمتنا توهّموا ان المعنى الذى قال فيه
 الكتاب (משלי 22، 8) "קנני ראשית דרכי קדם מפעליו מאז"
 وسائر القصة هو معنى هذه الروحانيات فتأملت ذلك فوجدتهم
 اخطؤوا التأويل لهذه القصة من 15 وجها⁴ اما 12 فهي 12
 راء⁵ التى شرحتها من جهة العقل واما ال3 الآخر فهي من طريق

1) m. مشاكل. 2) M تقلبيها. 3) M يقف. 4) m. et M
 71; cfr. p. 42 ann. 5.

لغة العبرانيين وكلام המקרא فأولها ان لفظة קנני تقتضي خلق
 الشيء كما قال هناك (בראשית 22, 14) אל עליון קנה שמים
 וארץ وعلى ما قال ايضا (תהלים 104, 29) בלוא הארץ קנינך
 فان ׀ ثبتوا على ان هذه اللفظة توجب قدما¹ فزعوا ان ان
 السماء والارض وما بينهما قديمة لم تزل وابطلوا خلقها من
 روحانيات² الذى اليه قصدوا وان كانت عندهم لفظة הקנין في
 السماء والارض توجب خلقها فهي بعينها توجب خلق الروحانيات
 والثاني ان لفظة ראשית דרכו تقتضي معنى اول خلق لان
 مثلها قيل في العظيم من البهائم (איוב 19, 40) הוא ראשית
 דרכי אל فكما ان معناها هناك³ هو ان ذلك الشخص اول ما
 خلق من البهائم يكون ايضا معناها هاهنا ان هذا المذكور اول
 شيء خلق من الاشياء فان ابوا هذا التفسير اوجبوا ان ذلك
 الشخص من البهائم قديم لم يزل ايضا والثالث ان هذا المعنى
 المذكور يحب للحق ويكره الباطل كما قال (משלי 8, 8) בצדק
 כל אמרי פי אין בהם נפתל ועקש من احبته فقد اختار
 الحياة ومن كرهه فقد احب الموت كما قال (ibid. 8, 35) כי מצאי
 מצא חיים — וחטאי חמס נפשו مأمור بطلبه والتحقق به كما
 قال (ibid. 32) ועתה בנים שמעו לי فان كان في الروحانيات
 فليس تخلو هذه الاوصاف من ان تكون لها وهي بحال بساطتها
 او بعد تركيبها فان توحيها لها على حال البساطة فليس
 يحصرتها ج' صدق ولا كذب ولا حيوة ولا موت ولا احد موجود

1) m. et M nomin. 2) M cum artic. 3) m. om. 4) M
 add. ואל תסורו מאמרי פי.

فيطلبها فيوصل اليها وان توقنها لها بعد التركيب فالجزء^١
 الذي معنا منها نحن واصليون اليه^٢ بالضرورة والجزء (22) الباقي
 الذي لم يركب فلا^٣ سبيل لنا اليه اذ المركبات تحول بيننا
 وبينه [25] على قولهم واتصل في ايضا ان آخرين ظنوا ان
 قصة (ايوب 12, 28) والحقنما ماين تمعنا وايضا مكرم بينا
 وسائر القصة انها صفة الروحانيات ان قال آخرها الهام الدين
 رتبة واما يردع انا مكرم فوجدت هالاء ايضا اخطوا
 التأويل اوضح^٤ من خطأ الأولين لان القصة^٥ الاولى ليس فيها
 الانصاح بانها حكمة وعلى انها على الحقيقة التي لا نشك فيها
 قيلت على الحكمة واما هذه القصة الثانية فذكر الحكمة فيها فصيح
 فكيف غلطوا^٦ انفسهم بالكتابة عنها ورايت^٧ ايضا الكتاب يشرح
 عن هذه الحكمة انها اتما وجدت^٨ مع حدوث^٩ الله عناصر لا
 قبل ذلك كما قال بعد قوله الهام الدين — مكرم في هوام
 لكقوات الارض يبيت تحت كل السمسم يراه ذكر الارض
 والسماء ثم לעשות لروح مشكل وميم تكم بمردا ذكر الهواء
 والماء ثم انا راءا ويسفرا الحيناه وكم حكمة فقد وضح بطلان
 تأويل هاتين القصتين على الروحانيات ولكنها على الحكمة وليس
 يراى بها انها كانت للخالق كالهداة^{١٠} خلق بها الاشياء واما يراى
 انه اظهرها حين خلق العناصر وفروعا فتبينت حكمة اذ خلق
 جميع ذلك محكما والمذهب الثالث مذهب من قال بان

1) ايضا m. 2) m. suff. fem. 3) لا m. 4) ايضا m. 5) M sine artic. 6) ? جالسوا m. 7) ورايتهم m. 8) M وجدت. 9) كالاداة M. 10) م. pro حره.

خالق الاجسام خلقها من ذاته الفيت هاولاء قوما لم يتهيأ لهم
 محمد الصانع ومع ذلك لم تقبل عقولهم على ما زعموا كون شيء
 لا من شيء فاذ ليس شيء سوى الخالق اعتقدوا انه خلق
 الاشياء من نفسه وهاولاء يرجح الله اجعل من الاثنين واري ان
 اكشف عن جهلهم بوحوه 13 منها اله التي 1 على احساب
 الروحانيات وفي 4 دلائل للحدث و4 دلائل لكون شيء لا من شيء
 واما 4 فنون الرد على قديم الروحانيات لا تلزمهم نكتتهم يلزمهم
 بدلها 2 5 فنون كل واحد منها تنكر العقل الاول منها تسخير
 معنى الاول الذي لا صورة له ولا حال ولا مقدار ولا حد ولا
 مكان ولا زمان حتى صار بعضه جسما له صورة ومقدار واحوال
 ومكان وزمان وسائر ما انضوت عليه الموجودات وما اخضر هذا بالبال
 الا في بعد البعد والثاني اختيار الحكيم الذي لا يلحقه امر ولا
 يعتمله معتمل ولا يدركه مدرك ان يجعل بعضه جسما حتى
 يدركه المدركون [26] وحتى يعتمله 3 المعتملون وحتى يجعل بعد
 حكمة ويأمر بعد راحة ويجوع ويعفش ويجزن ويتعب 4 وتلدحه
 سائر المكارة وهو لم يزل غريبا من هذه كلنا وهو غنى عن ان
 يكتسب بنا منافع 5 فكيف ان لا يجوز ان يكتسب بنا منفعة
 وما هذا الا من احوال لخال وانثالث العدل الذي لا يجور كيف
 حكم على بعض اجزائه بايقاعه في هذه البلاء فاني اذا رمت ذلك
 لم اجده يتعدي احد امريس اما ان يكون احل به ذلك

1) m. ١٨٨. 2) M عونيها pro 5 [ن] M et m. legg. n.
 3) m. نعلمه. 4) m. ٢٢٢. 5) m. ٨٨٨٨٨٨.

بإسحقاني فإسحقاقه ذلك لا يكون إلا لجناية جناها ولنكرات أتاها
 وأما أن يكون بلا إسحقاني فذلك ظلم ظلمه وجور جار عليه
 فعلى أي الوجهين¹ نزل المنزل الأمر وجده فاسدا باطلا والرابع
 كيف قبل ذلك للجزء² أمر باقي الاجزاء حتى انطبع وانصاغ وتصوّر
 ودخل تحت الاله هل كان ذلك لخوف خافه ام رجاء رجاءه ولئن³
 كان ذلك على أي المعنيين فليس يخلو من أن يكون سبيل (28)
 الكّل أن يخاف وأن يرجو أو ذلك سبيل البعض فقط فان كان
 ذلك سبيل الكّل فيها ليت شعري ممّا ذا يخاف وما ذا يرجو
 وليس شيء⁴ سواء وان كان ذلك سبيل البعض فلائذ علّة صار
 البعض يرجو ويخاف والباقي لا يرجو ولا يخاف وان كان البعض
 قبل أمر الاكثر لا لرجاء ولا لخوف فذلك شرّ⁵ ان ليس له علّة
 معروفة وكلّ هذا كذب⁶ وعدوان والخامس من يمكنه ارتجاع اجزائه
 من بين الاله وهو حكيم فلا يجوز الّا⁷ يرتجعها فان اخطأنا على الوجه
 انه يفعل ذلك بطل المخلوقين وان كان لا بدّ منهم⁸ اخيرا كما
 لم يك بدّ منهم⁹ أوّلا فان هذه الاجزاء تصير اجساما نوائب⁸
 فكّل جزء منها يتصوّر وينصاغ مدّة ما ثمّ يخلص ويرتفع ويدخل
 جزؤ آخر مكانه في الاعتمال ومع ذلك فلا يجوز أن تكون لهذه
 النوائب نهاية ان الجملة التي في منها لا نهاية لها وهذا ممّا
 ترده العقول وتأباه الافكار⁹ الصحيحة فما أعدّم للجهال بهربهم من

1) M add. جميعا. 2) m. وليس. 3) m. om. 4) M لا شيء
 in marg. شرّ. 5) M أن. 6) M منه. 7) M منكم, M منكم
 8) m. et M نوائب. 9) m. الافكر.

كون شيء لا من شيء الى ان اعتقدوا هذه الجهول ألا كالهارب من
 الحجر الى الرمضاء ومن المطر الى ¹ المزاب سوى ما دفعه ! من خبر
 الآيات والبراهين والمذهب الرابع مذهب من جمع بين هذين
 القولين فزعم ان الخالق خلق الموجودات من ذاته ومن اشياء
 قديمة معه لأنه جعل الارواح من عند السارى والاجسام من
 الاشياء القديمة فبليزمه هذه ¹⁷ رآ ² الا ¹² الاوائل التى على
 اصحاب الروحانيات وهذه ⁵ التى على [27] من زعم ان الخالق
 خلق من نفسه فصار قائل هذا اجهل من انفریقین منتقدین
 وان كانت هذه الخالات كلها اتما جزؤها ³ لسبب قدرة الخالق
 فاقدروه على كل محال من تغيير نفسه وما اتصل به فارى ان
 اقداره على تكوين شيء لا من شيء اسهل فى النفس واقرب للعقل
 وموافق للآيات والبراهين والمذهب الخامس مذهب من قال
 بصانعين قديمين هؤولاء ارشدك الله اجهل فى ما ذهبوا اليه من
 جميع من تقدم وذلك انهم ينكرون ان يكون فعلا ⁴ من فاعل
 واحد ويزعمون انهم لم يروا مثل هذا فاطبقوا على حاصليهم هذا
 وقالوا وهؤلاء نرى الاشياء كلها فيها خير وشر ضر ونفع فقد وجب
 ان يكون الخير الذى فيها هو من اصل كله ⁵ خير ويكون الشر
 الذى فيها من اصل كله شر ودفعهم هذا الى ان معدن الخير
 لا يتناقى من ⁵ جهة وفي العلو والمشرق والمغرب والجنوب والشمال
 وهو يتناقى من السفلى ⁶ من حيث يماس معدن الشر * وكذلك

1) m. ¹للم. 2) m. cum artic., M ut p. 42 ann. 5. 3) M ³ ¹ ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰

معدن الشر لا يتناهي من 5 جهات وفي السفلى والمشرق والمغرب
والجنوب والشمال وهو يتناهي من العلو من حيث يماس معدن الخير¹
وزعموا ايضا ان هذين الاصلين لم يزلوا متباينين ثم امتزجا فحدثت
هذه الاجسام من امتزاجهما واختلفوا في سبب الامتزاج فبعض زعم
ان الخير كان سببه لبيلين للماشية الملاقية له من الشر وبعض زعم
ان الشر كان سبب طمعه² في الخير ان يتلذذ بما فيه من اللذة
واتفقوا في³ ان هذا الامتزاج له مدة اذا هي انقضت كان الظفر
للخير وانقبع الشر وانقطع فعله وهذا ارسم ما على هؤلاء القوم في
كذلك باب مما اتهموا واقول عليهم أولا انه وجوه التي دلتنا بها
* على ان الاجسام محدثة ثم انه وجوه التي دلتنا¹ على كونها
لا من شيء ثم انه وجوه التي على من زعم ان البارئ خلقها من
ذاته فذلك 18 وعليهم بعدها ما يخصهم 15 من نوع الرد⁴ في
هذه المقالة سوى ما عليهم في المقالة الثانية وذلك اتى اخذت
افطاب كلامهم فادرت عليهم (24) لولب النظر فاتكلت به حتى لم
يبق منها شيء فصرفت إلى أولا الى ما زعموا ان ليس في الشاهد
فعلان⁵ متضادان⁶ من فاعل واحد فوجدت وقوع فعلين من فاعل
واحد مستقيما من وجوه احدها اننا نرى الانسان يسخط
ويغضب ثم يسلم⁷ يستعطف فيقول قد رضيت وقد صفحت
فان كان الخير هو الصافح⁷ فهو اذن الذي [28] كان ساخطا وان
كان الشر هو الصافح فقد احسن لما صفع فعلى الوجهين جميعا

فيه على ان M emendavit 3) m. om. 2) m. טמעה 1) m. om.
7) m. יסל ויסח M et m. 6) m. et M יין 5) m. et M. 4) m. אלוה.
فقد احسن لما صفع m. add. ; מלצאפ

قد حصل الفعل¹ لواحد وايضا انا ترى الانسان يفتمل ويسرق
 فاذا قرر فقد يقر بما جناه وانه فان كان الشر هو الذي اقر فقد
 صدق والصدق هو خير وان كان الخير هو الذي اقر فهو الذي
 قتل وسرق وعلى الحالين جميعا قد صح لواحد الاعلان وايضا ان
 كانت القوة الغاضبة ليست للقوة الراضية وكذلك القوة السارقة
 ليست للقوة المقررة فينبغي ألا يذكر الراضى في حال رضاه ما كان
 منه في حال سخطه ولا يذكر المقر في حال اقراره ما كان منه في
 حال جنابته ونحن نجد للمسوس بخلاف هذا كله ثم تأملت ما
 جوزه² من كون فعل واحد لاثنين فاذا به فاسدا³ بالاضافة من
 وجهين احدهما انا اذا اخطينا ببائنا ان يصنع انسان مصنوعا
 واحدا فتوقعنا احدهما يصنع كله والآخر يصنع ايضا كله كان
 ذلك محالا لان الأول اذا صنع كله فلم يبق منه للثاني شيء يصنعه
 وان توقعنا ان احدهما يصنع بعضه والآخر يصنع بعضه فكل
 مصنوع قد حصل لصانع واحد لا شريك له فيه والوجه الثاني
 ان المخطر ببالة ان شيئين يفعلان فعلا واحدا فلا بد له من
 ان يعتقد لكل واحد منهما انه كما يمكنه ان بفعل ذلك الشيء
 كذا⁴ يمكنه ان يترك ان يفعله فاذا عرضنا على عمولنا اختيارين
 متضادين في فعل واحد اختار احد الفاعلين فعله واختار الآخر
 تركه راينا بعقولنا مفعولا متروكا في حالته وهذه منافضة بينة
 فهذا تراهم انكروا ما قام به الشاهد وافروا بما ابطله الشاهد فذلك

1) M الفعلان. 2) M non est. p. 48 ann. 3.
 3) m. et M فاسد etc. 4) M فكذاك. 5) M حال. 6) m. om.

٥ ردود ٨ على انكارهم فعلين من واحد و ٢ على اثباتهم فعلا ١
واحدًا ١ لاثنتين ثم اقول هربوا من كون شيء لا من شيء لآتهم
لم يروا مثله فوقعوا انفسهم في مغيب ما لم يروا مثله فأول ذلك
أنهم أقروا بأن كل واحد من الاثنين لا منتهى له من آلة جهات
وهم فقد شاهدوا نهايته من الجهة السادسة فتركوا أن يحكموا على
الخمس جهات التي لم يشاهدوها ٢ بأنها متناهية ٣ قياسا على
السادسة التي شاهدوها فحكموا بخلاف ذلك وايضا في ما زعموا ان
الاكثر من كل واحد من الاثنين منفرد غير مترج ٤ وهم فكل شيء
ادركوه منها ٤ فأنما ادركوه مترجاً فتركوا [29] ان يعتقدوا ان الكل
مترج قياسا على البعض فاعتقدوه بخلاف ذلك وايضا في ما يزعمون
ان الامتزاج محدث غير قديم لم يكن قبله امتزاج وما ادراهم ذلك
فلعل هذين المعنيين لم يزالا يمتزجان ويفترقان ٥ العدد الذي
لا يحصى وايضا في ما يزعمون أنهما سيفترقان ٦ بعد مدة وما
ادراهم ان هذا يكون فلعلهما لا يفترقان ابدا قياسا على الشاهد
او لعلهما يفترقان (25) ويمتزجان في الآتي بلا نهاية انظر كيف
هربوا من كون شيء لا من شيء لآتهم لم يروا مثله والتزموا
باجزاء غير مترجة وبأنها لا نهاية لها وبامتزاج لا امتزاج كان قبله
وبافتراق لا امتزاج يكون بعده ولم يروا شيئا من ذلك بل راوا
الموجودات بخلاف ٧ ذلك فهذه ٤ ردود اخر ثم نظرت في علتي

١) m. et M nomin. 2) m. et M indicat. 3) m. מתנאים.

4) m. suff. fem. 5) M VII conj. 6) M V conj. 7) M

الامتزاج عند^١ فوجدت^٢هما فاسدتين وذلك ان الفعل^٣ لو كان على ما قاله بعضهم بقصد الخير فقد^٤ صار شريفاً بقصد^٥ مخالطة الشر وان كان بقصد الشر فقد انقلب خيراً بقصد^٦ الخير واتى الامرين كانا^٧ فقد انقلب القاصد عن جودته وهذا ما يأتونه وايضا ان كان الامتزاج من فعل الخير فلم يصل الى ما قصده من تليين الجهة المماسّة له بل ترى المله بالمدخله للشر اعظم من المماسّة وان كان الفعل للشر فقد وصل الى مطلوبه فهذا نراه يلتدّ بالخير فيأكله ويشربه ويشتمه ويغشاه وعلى الخائين جميعاً فقد وقع اليأس^٨ من ظفر الخير بالشر ثم تصفحت وجه الامتزاج بعد ما كانا مفترقين فرايت للحسوس يردّ اذ نشاهد النار تنافر الاجتماع مع الماء ونشاهد الهواء يهرب من الاختلاط بالشراب فاذا كان اجزأها اليسيرة على هذا التمانع فبالاوكد ان تتمانع اجزأها الكثيرة فلا يتم الامتزاج ابداً وهذا بيّن طاعر فان كان القسم بالقياس يتعلّفون فلنا عليهم هذه^٩ الردود الاخيرة وان كانوا من جهة الخير يقولون هذا القول^{١٠} فالخير الصحيح انما يكون على طريق النبوة وكلّ نبى^{١١} فانما هو بعد الامتزاج وفي هذا^{١٢} مطاعن الاول انه بعد انقطاعه من معدنه^{١٣} الخير لخص لا يعلم ما يكون في ذلك المعدن [30] والثاني انه بمخالطته الشر قد تغير صدقه فلا تترك النفوس اليه والثالث ان النبى انما تصحّ

1) m. الامر, cfr. infra الامرين. 2) m. وقد. 3) m. repetit verba فقد usque ad كانا. 4) m. الاياس. 5) M plur. 6) m. cum artic. 7) M معدن et superscript. معرفة.

له النبوة¹ بالآيات المعجزات والآيات المعجزات إنما تكون بحديث ما ليس في الطبع ولا العادة ولم فينبكروا ما خالف الطبع والعادة وأنما يجتنبون في ما يظنون دائماً بالطبع والرسم فذلك ممّا يبعدهم من دعوى نبوة إذ لا سبيل عندهم إلى البرهان عليها وذلك تمام الـ 15 وجه وسأذكر بعده وجوهاً أخرى في المقالة الثانية مقالة التوحيد بعون الله وقوته ثم لا أقنع في هذا الموضوع بجميع ما ذكرته حتى أبين أن هذا الشيء الذي قد تمسك به هؤلاء القوم أعنى الظلمة لميس هو أصلاً مضاداً للنور وأنما هو عدم النور ومن أبن قلت أن الظلام ليس هو أصلاً مضاداً للنور من 3 دلائل أحدها أن الإنسان لا يقدر* أن يخترع* أصلاً وهذا نراه إذا قام في الشمس وقبب كفه على كفه صار بينهما مظلمة فالإنسان لم يبدع أصل الظلمة وأنما حجب النور عن الهواء الذي بين كفيه فأظلم لما عدم النور والثاني لآتى أرى الإنسان له ظل إذا قام بين يدي سراج واحد فإن أظلمنا به سرجاً كثيرة لم يك له ظل وليس في طاقة (26) إنسان* أن يفنى أصلاً من أصول* وأنما أوجد النور الذي كان معدوماً في بعض الهواء المحيط بالإنسان والثالث أتى لم أر جسمين ضدين ينقلب⁷ أحدهما فيصير الآخر على* الكمال كما لا ينقلب الماء نارا ولا النار ماء فلما رأيت الهواء المظلم يصير مضىء علمت أن الظلام ليس بضد* له وأنما هو عدمه ثم أتى وجدت سائر الحسوسات على هذا السبيل وذلك

1) m. add. 2) M falso. 3) M plur. 4) M add. ut edd. فاجبت. 5) M et اصل etc. (nominatt). 6) M cum artie. 7) m. فينقلب. 8) m. om. 9) M بغيره.

ان الهواء يقبل الصوت من المصوت ويؤديه اليها فان لم يفرجه صوت
 لم نسمع شيئا ولا يقال لذلك الهواء الغير مسمع^١ صد الصوت
 وانما هو عدم الصوت وكذلك القول^٢ في الرائحة ان الهواء يقبلها
 ابن^٣ كانت فيوتيتها فان لم تك فلسنا نشم شيئا وليس ذلك
 صد الرائحة وانما هو عدمها كذلك الهواء يقبل النور فيوتيه ان
 ابصارنا فان لم يكن نور لم نبصر شيئا وليس ذلك صد النور
 وانما هو عدم النور ثم اتى لما رايت الاجسام الكثيفة ستارة^٤
 مانعة للنور وتصور للناس كأن الظلام بمنشا منسما نشوا قلت
 لعلمهم يدعون ان الظلام ينشأ من التراب فتبينت انا لو اخذنا
 امدولاه^٥ [31] من الارض فاقينا^٦ في الشمس وزينا ترابنا في الهواء
 لم نر للظلام اثرا بته وقلت ايضا لعلمهم يدعون في الانسان الذي
 احاطت به السرج ان ظله قد تراجع على جسمه فعلمت ان لو
 كان ذلك كذلك لاسود طاهر جسمه غيظه امور طاعرة محسوسة
 مزيلة لهذه الشبهة^٧ التي قيل ان انظلمة اصل كالنور وانا اعلم
 ان الله قد وصف نفسه بأنه (ישעיה ٦٠, ٧) 'יוצר אור ובורא
 חשך' فاقول بما يوافق هذا لمخسوس انه خلف الهواء الذي يقبل
 امدولاه^٨ بوجود وبعدم وهذا كقوله بعد^٩ ibid. 'עושה שלום
 ובורא רע' ونحن مجمعون على ان الحكيم لا يخلق شرا وانما
 يخلق الاشياء انتمى تحتل ان تكون 'שלום' و'רע' لانسان باختيار
 فان اكل من^{١٠} الطعام بقدر حاجته وشرب من^{١١} الماء بقدر حاجته

١) m. om. 2) m. om. 3) m. ابن.
 4) 'et in marg. סתירה' M 4) 5) الظل M 6) امدولاه
 7) M 1. conjug. 8) M plur.
 9) = [امدولاه] efr. p. 33 ann. 4.

كان ذلك معلوم وان اخذ منهما ما لا يحتمله كان ذلك ^١علا
وكما سنشرح في المقالة الرابعة في باب العدل وانما نسب النور
والظلمة ^٢الى خلقه لتعدى من اتى الاثنين فلذلك قال ^٣יצר אור
ובורא חשך وعرفنا ايضا ان للنور والظلمة نهاية وحداً ^٤وذا
على هاولاء القوم بقوله (أيو 10, 26) חק חג על פני מים עד
תכלית אור עם חשך

والمذهب السادس مذهب من قال بالاربع طبائع هاولاء زعموا ان جميع
الاجسام مركبة من اربع طبائع وهي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
ان هذه الاربعة كانت كل واحدة منها مفردة في الاول ثم اجتمعت
فحدثت عنها الاجسام ويستدلون على ذلك بانهم يرون الاجسام
تقبل من خارج حرارة الهواء وبرده وان الشيء لا يقبل الا شكله
فقد وجب ان تكون في داخل اجسامهم هذه الاربعة هاولاء
اجهل من جميع من تقدم ^٥لامور انا واصفها ومبينها عليهم تركوا
فيها طريق الدليل وضلوا عن سبيل الحق فاقول اولاً انهم رفضوا
كون شيء لا من شيء لئلا يفتروا بما ليس مثله مشاهداً
فدخلوا في ما لا يشاهد البتة فاعتقدوه وذلك ان احداً لم ير
قط حرارة مفردة ولا رطوبة محضة (27) ولا برودة خالصة ولا ييبوسة
على حدة وانما ادركتها الحواس وهي مجتمعة مجسمة فاندعوا هاولاء
ان في الاول كانت كل واحدة منها مفردة ولم يروا من ذلك
شيئاً ثم اعتقادهم انها اجتمعت بعد ما كانت مفردة هو ايضاً

1) m. والظلام. 2) M وفناء. 3) M masc. 4) M add. ذكره.
5) m. et M nomin.

بخلاف المحسوس لأننا وسم لم نر قط ماء جامع¹ [32] نارا ولا نارا
جامعت ماء حتى إن الماء والتراب الذين يمكن² جمعهما ولا
يتفاسدان إذا نحن جمعناهما ثم تركناهما ساعة اخذا في الافتراق
فربب التراب وطفا الماء فشيء هو إذا³ قهر على الاجتماع افترق
من لخال أن يجيء هو نوحا إلى الاجتماع مع ضدّه ثم نظرت
في ما ذكره من الاجتماع فوجدته لا يخلو من أن يكون نعينها أن
اجتمعت أم⁴ لشيء غير ذلك فإن كان الاجتماع لعينها بطل
ما ادّعوه أن اعيانها لم تنزل مفردة ووجب أنّها مذ وجدت غبي
مرتبّة وإن كان الاجتماع لشيء غير ذلك فإلى ذلك المعنى قصدنا
نحن وقلنا أن لها خالقا خلفها مجتمعة ثم نظرت في الانفراد
الذي جعلوه قديما فإن كان نعينها فمهما وجدت عينها فلا تكون
ألا مفردة⁵ وبطل الاجتماع وإن كان لشيء آخر فتلك⁶ علّة
خامسة ويجب أن يطالبوا بتحريرها وذات ما لا يجدونه⁷ وأمّا
اقامتهم الدلائل على وجدان عدّه الأربع في الأجسام فليس ذاك
برأى علينا بل نحن نقول بأنّها موجودة وليا موجد اوجدّه فهذا
الذي ردود عليهم قالوا في كلّ حال واحد منهما بخلاف انشاعده
من⁸ امخاص كلّ واحد من الـ ومن اقبالتها نوحا إلى التركيب
* ومن كونها في كلّ حال⁹ لعينها أو لغير عينها عدّه عليهم مع
الـ ردّا¹⁰ المتقدمه اعنى 4 دلائل للحدث و 4 دلائل كون شيء

1) m. גאמעותה. 2) M ימכונא. 3) m. add. هو. 4) m. om.
5) M plur. 6) m. فذلك. 7) M يحدد. 8) M ومن. 9) M
et m. ٦٦.

لا من شيء و^٤ دلائل ان الشيء لا يفعل نفسه فذلك 16 قولاً^١
 سوى ما وجب بالآيات والبراهين ومن علمته من امتنا توهم قدم
 شيء من الطبائع فأنما وجدته يظنّ قدم الماء والهواء ان قد نصت
 التورينة على دائرة النار والتراب كما قالت (בראשית 1', 1)
 בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ وأنما ظنّ بالماء
 والهواء القدمة لأنه توهم ان معنى והארץ היתה תהו ובהו —
 أنها كانت كذا قبل الخليقة^٢ وهذا ممّن تأوله جهل محض لان
 التورينة أنما قالت והארץ היתה بعد ما قدمت בראשית ברא
 فكانت الارض ان^٣ خلقت تراباً وماء وهواء وقد نصّ الكتاب على
 الريح بقوله (למזל 13, 4) כי הנה יוצר הרים וכורא רוח
 وعلى الماء^٤ السفلى بقوله (תהלים 5, 95) אשר לו הים והוא
 עשהו والعلوی^٥ بقوله (ibid. 148, 4) והמים אשר מעל השמים
 כי הוא צוה ונבראו والمذهب السابع مذهب من قال ياربع
 طبائع وهيئاً فهاولاء اجهل من جميع من^٦ تقدّم لأنهم [33] اثبتوا
 المصنوع صانعا واثبتوا الاشياء^٧ لا جوهر^٨ ولا عرض^٩ ولزوم ال16
 لازماً الذي على اصحاب الطبائع ومعها ال5 لوازم التي على اصحاب
 الروحانية فذلك 21 واذا قلنا لهذين الفريقين اذا كنتم لم
 تشاهدوا فاعل^٩ هذه الاجسام فلم قلتم ان الطبائع فعلتها وهلا
 قلتم أنه لا فاعل لها تجدّم يقولون أنا وعلى أنا لم نر لها فاعلا في
 الظاهر فيجب ان نعتقد ان [28] لها فاعلا في الغائب ان لا يكون

1) m. et M nomin. 2) m. الخلق. 3) M منذ. 4) M sine
 artic. 5) M والعلو. 6) M ما. 7) M شيئاً. 8) m. et M no-
 min. 9) m. لفاعل.

فعل الآ من فاعل فدليلهم هذا بعينه يبطل ان يكون الموات يفعل شيئاً ان لا نشاهد فاعلاً الآ مختاراً¹ ونجدهم ايضا يقولون راينا الماء اذا قُطع عن الشجر لم تثمر فهذا دليل على ان فعل الاثمار للماء فنقول ان مخترع الجسم بلا سبب هو قادر ان يخلقه بسبب ان لا يجوز ان يقدر على الباب الاعظم ويجز عن الباب الاصغر وان لا فعل الآ من مختار فيجب ان يكون المختار هو الذي فعل الثمر بسبب هو الماء ونجدهم يقولون ايضا قد اجمعنا على ان النار تحرق فلم نسبتم الفعل الى غيرها فنقول كما اجمعنا على ان السكين يقطع² وانما الفعل لمحركه وقد يكون لمحركه آخر كذلك نقول ان النار تحرق وللنار محرك هو الهواء والمحرك هو الخائف فالفعل للخائف الذي هو المحرك الاول وقد قال التتار في الافعال انها للمحرك الاول عند فونه وهو ينزل (שעיה 15, 10) החיפאר הגרזן על החוצב בו אם יתגדל המישור על מניפו כהניף שבט את מדימוי כהרים מטה לא עץ ולחقت هذه الشبهه في آخر هذه المذاهب ثملاً يلقى بها بعض التلاميذ فيتحير والمذهب الثامن مذهب من يقول السماء هي فاعلة الاجسام وهو يجعلها قديمة وليس من هذه انه طبائع بل من سى آخر خامس واذا رد عليه بحرار الشمس يزعم ان جرمها ليس بحار وانما تحمي الهواء من شدة دورانها فيصل اليها حمية³ وقائل هذا يستدل على ان السماء طبيعة خامسة بانه⁴ يرى حركتها مستديرة خلاف حركة⁵ النار والهواء الذين ثما الى العلو وخلاف

1) m. et M nomin. 2) M femin. 3) m. et M חממה. 4) M لانه. 5) M plur. et التين, at postea ut m.

حركة الماء والتراب الذين هما الى السفلى وقد اخطأ خطأ بينا في ما استدل به* وفي ما دل عليه وانا شارح الجميع وقائل اما وجه خطائه في ما استدل به¹ من ان السماء لو كانت نارا [34] لكانت حركتها الى فوق مثل النار فانا نقول ان حركة النار نفسها الطبيعية في الاستدارة والدليل على ذلك حركة السماء التي في نار محصنة بما صح² لنا من حرارة الشمس المحسوسة واما هذه الحركة التي ترى للنار الى العلو فانها عرضية لتخرج عن دائرة الهواء فاذا خرجت عن دائرة الهواء ووصلت الى معدنها استوت حركتها الاستدارية وهذا مثل الحجر الذي لا حركة له في معدنه³ بل هو راسب فاذا القى من علو تحرك سفلا الى ان يخرج من دائرة الهواء فاذا خرج عنها ظهرت طبيعته انه لا حركة له فاذا شاهدنا الحجر الذي لا حركة له يتحرك ضرورة حتى يصل الى مركزه كانت النار التي لها حركة استدارية اقرب الى فهمنا ان تتحرك حركة غيرها حتى تصل الى معدنها الا⁴ ترى ان هذا الانسان بسبب هذه الشبهة الضعيفة الرم نفسه القول بشيء خامس لا يعقل واخذ ان يتاول حرارة الشمس المحسوسة وينسبها الى الهواء لا الى جسمها ان هذا لعجب من الراى ان يجعل اليقين شبهة متاولنة ويجعل الشبهة يقينا ثابتا ويهرب من كون شيء لا من شيء لانه لم ير مثله ويعتقد طبيعة خامسة ولم ير مثلها ويلزمه ايضا فساد اعتقاده ان جرم السماء⁵ متناه وقوتها لا متناهية فلذلك عنده

1) M om. 2) M plur. 3) M يصح. 4) m. suff. fem.
5) m. ملתי. 6) m. ملחמא.

ان^١ ليس تفننا وهذا أول ما صدقنا بنقصه وسائر الـ 12 قولاً المتقدمه
ومع ذلك فارت عليه فيما ادّعا من قدمه السماء من 4 وجوه آخر
أولها من ترتيب الافلاك وذلك ان (29) الشئ القديم لم يك
بعضه اول بالمرتبة^٢ لليلة من الآخر فان كان الفلك الداخل هو
الاجل أو الخارج فالحجة^٣ لازمة له وكذلك القول في ترتيب الكواكب
لان بعضها في الافلاك الداخلة واكثرها في الفلك الخارج والثاني
من 4 ادراكنا للسماء بابصارنا والمعلوم عندنا ان ابصارنا لا تدرك آلا
ما كان من هذه الـ 4 عناصر لان طبائعها تتصل بطبائع ابصارنا وأما
ان كان عنصر خامس موجودا^٥ فليس له في ابصارنا شبيه يتصل
به فنصوره اللهم آلا ان يزعم ان فينا ايضا شياً من الطبيعة
الخامسة وذاك ما لا يزعمه والثالث من الزيادة والنقصان وذلك ان
كل يوم يمضي من زمان الفلك فهو [35] زيادة على ما مضى
ونقصان ممّا يستأنف^٦ فا احتمل من 4 الزيادة والنقصان فهو متناهي
القوة والتناهي يوجب الحدث فان جسر زاعم يزعم ان مضى
يوم من الأيام لا يزيد على ما مضى ولا ينقص ممّا ياتي^٧ كابر
الوجدان والشاهد والرابع من اختلاف الحركات وذلك ان القوة
التي ليست بمنتهية لا تختلف^٨ في نفسها فلما شاعدا حركات
السماء مختلفة حتى ان بعضها ينسب الى بعض على 30 ضعفا^٩
وعلى 365^{١٠} وعلى اكثر من ذلك علمنا ان كل واحدة منتهية
وشرح ذلك ان الحركة المشرقية للفلك الاعلى^{١١} ترى دائرة في كل

1) M om. 2) m. مرتبة. 3) m. فالحاجة. 4) m. add. ان.
5) m. et M. nomin. 6) M يستأنف et כחצא. 7) m. V conj.
8) m. om. 9) m. et M لا. 10) ed. 355! 11) M اعظم.

يوم وليلة مرة واحدة والحركة المغربية للكواكب الثابتة تتحرك في كل 100 سنة مقدار درجة واحدة فعلى هذه النسبة لا تدور الدورة الساتمة إلا في 36 ألف سنة تكون أيامها 13 ألف يوم¹ 140 ألف يوم² هذه اصعاف³ للحركة المشرقية سوى ما بين ذلك من الحركات فما تقول في قوة تتفاوت حركتها هذا التفاوت كيف لا تكون متناهية فهذه⁴ I7 فنأ رد على القائل بهذا القول سوى حجة الآيات المعجزات وقالت التنب بان السماء لا تفعل شيئا وجميع افعالها فهي لخالقنا جل وعز ذاك قوله (يرميه 22، 14) **ه'ש בהבלי הגוים מגשמים ואם השמים יתנו רבבים הלא אתה הוא 'אלהינו ונקיה לך כי אתה עשית את כל אלה** وقال ايضا (ישعيا 45، 12) **אני יד' נטו שמים וכל צבאם צויתי** والمذهب التاسع مذهب الاتفاق هاولاء قوم زعموا ان عقلم دلهم على ان السموات والارضين جاءت باتفاق بغير قصد من قاصد ولا فعل من فاعل لا مختار ولا موات فلما سئلوا كيف يخطرون ذلك ببالهم قالوا ان اجساما لا يعرف ما هي اتجمعت الى هذا المكان فازدحمت وتضاغطت فما كان منها خفيفا امس⁵ ندر⁶ منها الى فوق فصار سماء وكواكب⁷ وما كان منها ثقيل⁸ رسب⁹ اسفل وطفا عليه الرطب وتوسطهما المتخلخل فاحاط بهما وهو الهواء فعدلهما وقواهما⁷ ولا شك في ان هاولاء اجهل من جميع من تقدم ذكره ويلزمهم من الرد الـ 12 فنأ الذي قدمناها⁸

1) m. accusat. 2) m. אצאעוף. 3) m. et M املسا. 4) m. املس 5) m. et M כואכבא. 6) M כואכבא. 7) m. et M ut edd. והעמידם. 8) M om. الى. 9) m. et M ut edd. והעמידם.

وبلزمهم ايضا هذه الـ 3 فنون التى انا واصفها اولها ان الشئ الذى
يجبىء بالاتفاق¹ ينسب الى شئ طبيعى كان بحضرته فيكون ذاك
بالطبع وهذا بالاتفاق فان كان كل شئ بالاتفاق فيا لبيت شعري
ما الذى هو بالطبع والثانى ان الاشياء التى² هى بالاتفاق [36]
قليلة في مقدارها فان كانت جميع الاجسام عو انشئء القليل
فترى الشئ الكثير ما هو والثالث ان انشئء انواع (30) بالاتفاق
لا ثبات له من اجل ان ليس له اصل جرى عليه ولا مادة تمتد
الى بقاء فان كان كل شئ لا ثبات له فا الذى له الثبات عند
يرحمك الله امر فاسد واهية لا قوام لها على التحنة والاعتبار وكما
اوضحت خطأهم بالاتفاق كذى اوضحه في سائر ما حتموه ونزكنوه
واقول اما قولهم ان اشياء اقبلت وازدحت فاجدوا لنا من اين
اقبلت وعمل في علمهم مكان كانت فيه سوى هذا الذى بعضها
مكان نبعض ومن اى شئ هربت واتى شئ كان سبب تركها
للاول ومصيرها الى الثانى ثم ليقلوا كيف دنت من قبل هذا
الاجتماع اعلى ما فى ام على غير ذلك فان كانت حالها خلاف ما
فى عليه فكيف يحسبون تلك الليقة ثم من جيلهم قولهم ان كل
شئ نير امس يبرز منها يدل قولهم هذا على انهم يظنون ان
الرواكب على مقدار الحسا او اللؤلؤ الذى يوجد في الارض ولا
يعلمون ان واحدا من اللواكب مثل جملة الارض اصعافا⁷ كثيرة
فهم عن هذا معزل وهو عنهم وامثاله يرفع ثم اقول وان كانوا

1) M sine artic. 2) m. الذى M. الواقعة بالاتفاق 3) m.
البقاء 4) m. سمونه M. تكمونه 5) M cum artic. et add. in
marg. فاجتمعت 6) m. nomin. 7) m. et M nomin.

صادقين على الاتفاق فيوجدونا او¹ يجيزوا ان تجتمع اجزاء بيت من
حجارة وخشب من نفسها فتتهدم وتترקب حتى تصير بيتا وتلتئم
اجزاء سفينة من خشب وحديد فتتماسك من ذاتها وتسير في البحر
وذاک ما لا يجدوه عيانا ثم لا يجزوه قولا الا يجهلوا فاذا
اضفت² هذه ال7 ردود الى ما تقدم صارت 19 سوى ما صح³
بالآيات المعجزات والمذهب العاشر المذهب المعروف بالدهر وهو
مذهب مضاع⁴ ربما اشرك باليهوي وربما اشرك بالاربع طبائع وربما
فرد وحده فيقولون اصحابه ان الاشياء كلها لم تنزل على ما نرى
من سماء وارض ونبات وحيوان وسائر الاعراض لا اول لها ولا آخر
واعظم حجتهم في ذلك انهم لا يصدقون الا بما وقع عليه حسهم⁵
ولا تدرك حواسهم لهذه الاجسام اولا ولا آخرها وهؤلاء يرحمك الله
قوم يقع لى ان في الناس من يظن انهم يعجزون المناظر لهم وانه
لا حجة تثبت عليهم فليان ان هؤلاء اجهل من جميع من تقدم
ذكره وبالله استعين واسوفهم بعضا النظر حتى ارد⁶ الى الاقرار بالمعلوم⁷
واقول اولا ان اول تعدى هؤلاء انهم بعد ما [37] قالوا انا لا
نقول الا بما وقع عليه حسنا قالوا بما لم يقع عليه حسهم لانهم
لم يقولوا⁸ انا لم نشاهد اول الاجسام وآخرها فيكونوا قد صدقوا
عن حسهم بل يقولون⁹ صح عندنا انه لا اول له ولا آخر وهذا
معنى لا يجوز ان يروه بالحس فاذا صاروا الى ان يعتقدوا¹⁰ انهم
عقلوه بالعقل قياسا على الحسوس تركوا اصل دعوائهم واقروا بمعلوم

1) m. om. 2) m. et M. פארא צפּת. 3) m. שיתכן. edd. 4) m. מעצל. at edd. מורכב מצלעות רבות. 5) m. העינין. 6) m. יסוד. 7) m. indicat., M. לָמָּה. 8) m. יסוד. 9) m. יסוד. 10) m. יסוד.

سوى المحسوس بل اجدتم ناقصين لقولهم باعتقاد كل واحد منهم ان المدرك انتهى سلوكها والافعال التي صنعها والناس الذين راءهم والحساب الذي تولاه وقد غابوا عنه او ماتوا حرق¹ وهو فليس بحسسه يراهم لانهم قد غابوا عنه وانما يعلمهم بعقله الذي قبل صورتهم جدًا وتشديده فانقلبوا له وحصلوا بل اراهم ناقصين لقولهم عند ما يرونه ويسمعونه (31) وذلك ان حاسة البصر لا سلطان لها على السمع وحاسة الذوق لا سلطان لها على اللمس فان اقتضت حواس الانسان بشيء له لون وصوت ونعمه وملبس ان لم يك هاعنا علم به تجمع النفس هذه المحسوسات لم تعمل ايضًا ثم اجد استخدام اذا رأى انسانًا ثم سئل هل راينه يقول نعم * فان كان للحاسة فهمي لا تنطق² فان كانت الاجابة للناسف فيبدو له ير شيئًا فهذا دليل على³ ان هاعنا علمًا خدمته حاسة البصر ابتداء⁴ واعرب عنه المنطق وفي فونهم انه لا علم الا ما وقع عليه الحس ثم تاركون لهذا الاصل وذلك انهم اذا كان ليس لهم ان يثبتوا شيئًا الا بحس فليس لهم ايضا ان يبطلوا شيئًا الا بحس فيا ليت شعري باية حاسة ابطلوا كل علم سوى المحسوس ابلبصر ام بالسمع ام بغير ذلك وفي وجودنا لهم يخافون الاشياء المخوفة مثل البيت الواسع ان يسقط عليهم ويرجون الاشياء المرجاة مثل الزرع والاولاد مما يدل على انهم باتعلم هذا يتدبرون وليس بالحس وحده ان ليس يقع الحس على رجاء وخوف وفي مشاهدتنا

1) m. et M xpr. 2) m. om. 3) M للنطق. 4) M om. ut edd. 5) m. والولاد.

لهم يتعاجلون^١ عند المرض ولا سببا بالادوية الكريهة التي يحسّون بألمها وهم يعتقدون أنها تفعل بطبعها دليل على أنهم ليس على الحسّ يعوتون بل على العلم وعند مسئلتنا لهم عن الثلج الذي ابصرناه نازلا من الهواء هل هو جزؤ من الهواء تتبّين حالهم لأنهم ان جعلوه جزء من الهواء تجاهلوا وان جعلوه جزء من الماء وأنما فعل الهواء تجميده فقط أقروا بالمعلوم [38] وتركوا الحسوس وكيف ان أقروا بكونه بخارا قبل كونه ماء وكان سبب رقيه^٢ من الارض وبارق لذلك السبب سببا آخر فبالاحرى^٣ أنهم قد أقروا بأشياء وراء^٤ الحسوس وتحسن فلا ندع سوطنا عنهم حتى نسوقهم من اعتقاد الحسوس الى اعتقاد ما يليه فان كان هناك ثالث فالى ما يلي ما يليه وان كان ثم رابع فالى ما يلي ما يلي ما يليه ابدأ الى ان يكمل العلم فندلّهم به على حدث الاشياء فهذه الثمانية^٥ وجوه لازمة لهم مع ال12 الاوائل اعنى 4 دلائل للحدث و4 دلائل المحدث و4 دلائل كون شيء لا من شيء فتصير 20 ومن منهم ضمّ الهيولى الى قوله لزومه ما عليها ومن منهم ضمّ الطبائع الى قوله لزومه ما عليها والكتب قد ضمت معلوم العقل الى محسوس الطبع ان قال (أيوب 11, 12) **هَلْأَ أَمِنْ مَلِيزٍ تَبَحُّنُ وَحَيْدٍ أَدْبَلُ يَمْعَمُ لَوْ بِيَشْيَيشِيمِ حَكَمَهَا وَآدَرَجَ يَمِيمِ حَبُونَهَا** والمذهب ال11 مذهب أصحاب العنود هؤلاء يجعلون الموجودات قديمة محدثة معا لان حقيقة الاشياء عندهم أنما تكون بحسب الاعتقادات وهم

١) m. V conjug. 2) sive — وبأن سببا رقاؤه , אראקה M פובאן سببا رقاؤه 3) M فبالاحرى 4) m. om. 5) m. אלתמאן . רקאח m.

اجهل من جميع من قدّمنا ذكره^١ وأول ما ابين به^٢ جهلهم ان
الاشياء ليس من اجل الاعتقادات كانت وأنما الاعتقادات في الشيء
كانت من اجل الاشياء لتحتملها على حقائقها^٣ فعكسوا هاولاء
للجهل القصيدة وجعلوا الشيء يتبع الاعتقاد^٤ وقد قدّمنا في صدر
هذا الكتاب كلاما مختصرا في هذا المعنى وبقيت كلاما آخر فيه
اقوله هاهنا وهو ان هاولاء يزعمون ان * الاشياء ليس لها حقيقة
تجسّر عليها وذلك عندهم ان^٥ الشيء اذا اختلف فيه اثنان
فاعتقده هذا بحقيقة ما واعتقده الآخر بحقيقة^٦ اخرى يجب ان
تصير لذلك الشيء حقيقتين معا وقولهم هذا يؤتى الى ضرر
كثيرة من الفساد اذكر منها ٧ ضرر (32) واقول كما ان الاعتقادين
توجب عندهم ان يكون للشيء حقيقتان كذاك يلزمهم ان^٧ 10
اعتقادات توجب للشيء ان يكون له عشر حقائق ثم يلزمهم ان
يكون الشيء الذي له 10 حقائق من اجل 10 معتقدين ان
يكون متى ما رأى انسان آخر لذلك الشيء اعتقادا^٨ حادى عشر
زادت واحدة في حقائقه وان يكون متى ما ببطل عند انسان
واحد من 10 اعتقادات ان تبطل بذنك واحدة من حقائقه وان
يكونوا لا يقضعون على شيء بعينه كم له من الحقائق لأنهم
لم يلقوا جميع الناس فيعرفوا^٩ كم له عندهم من ضرر الاعتقاد
[39] نعم ويلزمهم ان يكون اناس اذا^{١٠} تشاغلوا عن شيء ما
فلم يحضروا فيه فلم يعتقدوا له معنى بتة ان يبطل ذنك الشيء

1) m. om. 2) M singul. 3) m. لاعتقاد 4) M
om. ut edd. 5) M في حق 6) m. om., M nomin. 7) eodd.
indicat.

فلا تكون له حقيقة بّنة وإذا وجب أن يكون الاعتقاد أن الاستدلاليان
يكسبان الشيء الواحد حقيقتين وجب مثله للاعتقاديين
الذين احدهما استدلالی والآخر عمديّ اعني يتعمّد به الباطل
أن يكسبا الشيء حقيقتين فيكون كذبٌ من كذب على فلان
لحیّ فزعم أنّه ميّت يكسبه حقيقة الموت كما اكسبه صدق
من صدق عنه للحيوة فإذا وجب هذا في قولين احدهما صدق
والآخر كذب وجب ايضا في قولين كليهما 2 كذب فيصير اللون
الاحمر اذا رآه انسانان فاعتقد احدهما أنّه ابيض واعتقد الآخر أنّه
اسود أن يصير ذلك اللون ابيض 3 اسود معا وتبطل حقيقته التي
هي للحمرة سوى ما يلزمهم ممّا اثبتناه من حقائق الاشياء في صدر
الكتاب ومن الدلائل المذكورة للحدث وقال الكتاب في من ظنّ أن
الشيء يتبع له اعتقاده وينتقل 4 مع 5 (أي 3, 18) 6
נפשו באפו הלא מענה העוב ארץ ויעתק צור ממקומו

والمذهب الثاني عشر مذهب الوقوف هؤولاء القوم زعموا أن الحق
هو أن يقف 5 الانسان ولا يعتقد شيئا لأنهم قالوا أن النظر كثير
التشابه ونحن نراه كالبرق اللامع لا ينضب ولا يحصل فإلوجب
أن نقف عن كلّ اعتقاد ولم اجهل من اصحاب العنود لأن اولئك
قد صمّوا الى الحقائق الموجودة بواطل 6 وهؤولاء وقفوا عن الحق
والباطل جميعا وارى أن ابين ما عليهم في ذلك لأردّم به الى
الحق أن 7 يصلحون للمناظرة إذ لم يغرقوا في الجهل فيؤتس منهم

1) m. add. קולה. 2) pro כלהא. 3) m. et M אביצא. 4) m. add. לה. 5) m. יוסף. 6) m. et M בואטלא. 7) m. et M

مثل الفريفة الذى بعدهم واقول ان كانت عندهم حفيضة كل شيء
 الوقوف عنه فيجب ان يقفوا عن الوقوف ولا يقنعون عليه انه
 للحق ولم احكم عليهم بهذا حتى حكمت به على نفسى فاذا
 اعتقدت ان العلم حق اعتقدت انى به علمت انه حق ثم
 اقول ومناظرتهم ايضا للناظرين ليوجبوا عليهم الوقوف خروجهما
 ادعوه ومصيرهم الى التصديق بالعلوم نولا ذلك لم يحاولوا اثبات
 الوقوف واقول ايضا فرعهم معنا الى عقولهم عند الحاجة الى التدبير
 كما يفرعون الى ابصارهم عند حاجتهم الى البصر والى اسماعهم عند
 حاجتهم الى السمع يبتدل وقوفهم وبحقهم العلوم مثل الحواس
 [40] واقول ايضا استعارتهم الصانع الخالق والطبيب الامر والمهندس
 البالغ مما يدل على انهم غير صادقين في باب الوقوف ولو كان
 الامر كذا لاستعملوا كل من وجدوه واقول ايضا ان تذكرم لما
 جرى لهم من الافعال وما حل بهم من الحوادث فكيف ان لم
 قضعوا (33) عليه الشهادة مما يبطل الوقوف ويثبت الحقائق واقول
 ايضا ان استعمالهم التدبير في كل شيء له عاقبة ينامون ان تكون
 عاقبته محمودة لا مذمومة ابتال للوقوف والاعوان بالحق¹ واقول ايضا
 ان حمدهم للمحسنين وذمهم للمسيئين وكذلك تصديقهم للصادقين
 وتكذيبهم للكاذبين مما يبطل الوقوف ويثبت التحقيق² فهذه
 السبعة معاني ما تقدم في صدر الكتاب يثبتهم على تحقيق
 السكف فندتهم به على حدث الاشياء كما امرت الحكمة فقالت

1) M انعام. 2) M حال. 3) m. مالحق, M add. مالحق. 4) M
 in marg., red in t. الحقائق.

(משלי 5, 8) הבינו פתאים ערמה וכסילים הבינו לב
 والمذهب الثالث عشر مذهب المجاهلين وهم قوم¹ مع محمد²
 العلوم محدودوا المحسوسات ايضا وقالوا ان لا حقيقة لشيء بنة لا
 معلوم ولا محسوس وهؤلاء اجهل من كل من تقدم ذكره لانهم كما
 اذا قيل لهم يمكن ان يكون الشيء قديما³ لا حديثا او حديثا
 لا قديما او حديثا قديما معا او لا حديثا ولا قديما يقولون نعم
 كذلك اذا قيل لاحد⁴ يمكن ان يكون ذلك الانسان انسانا لا
 حمرا او حمرا لا انسانا او حمرا انسانا معا او لا حمرا ولا انسانا
 يقولون ايضا نعم ومن صار به للجهل او⁴ اخرجه العناد الى مثل
 ذلك الحال فلا وجه لمكالمة⁵ ولا معنى لمناظرته وذلك انك كل
 دليل تورد عليه ينكره ويتعصب⁶ عليه بالكابرة ويجحز بالمباهنة
 وفي مثلهم يقول الكتاب (משלי 1, 18) בכל תושיה יתגלע
 ويقول ايضا (ibid. 23, 9) באוני כסיל אל תדבר כי יבוז לשכל
 מליך ومن يناظرهم فيقول لهم بعلم قلتم انه لا علم ام بجهل فهو
 في عبث ان ليس عندهم للنظر حقيقة ولكن الوجه في هذا يرحم
 الله ان يجوعوا حتى يشكوا للجوع ويعطشوا حتى يبلغ منهم العطش
 ويضربوا الضرب الوجيع حتى يبكوا وبصرخوا فاذا [41] نطقوا بالاقرار
 بالجوع والعطش والضرب فقد اقرؤا بالمحسوس واذا التمسوا الطعام
 والشراب والراحة فقد اقرؤا باول شيء يلي المحسوس فلا نزاع معهم

1) القيم الذين M. 2) محمود M. 3) m. et M semper
 nominn.!! 4) m. ان. 5) لمخاطبته M. 6) sine
 عليه mss. et in hoc verbo et in omnibus sequentibus
 modum indicat. adhibent.

نسقيهم من شيء الى شيء حتى ندفعهم الى العلم التام فندلهم
به ان الاشياء محدثة فان لم يقرؤوا بهذا الامر فقد وقعوا في
البأس انتم من الاتصال وفيهم يقول الكتاب (مزمري 22, 27) ام
تكنوز את האויל במכתש בתוך הריפות בעלי לא חסור
מעליו אולתו وينبغي ان ابين ان هاتنا مذاعب اخر سوى
هذه 12) ولست بها ليست اصول بل بعضها في شروع* من اصل
واحد وبعضها فروع¹ جمعت من اصلين او 3) ولا تلزم الحاجة الى
ذكرها ولا انلسر عليها لنن بذكرى هذه 12) اجلا وايضا على انلسر
عليها بطلت بذلك فروعها وانقضت شعبها ونبت اصل الاول ان
الاشياء محدثة وان محدثها احدتها لا من شيء على ما شرحت
وبينت وان قد استوفيت شرح² هذه المذاعب وما استدلل به كل
فيق لمذهبه وما لزمه من الحجج فاتبع هذه الاقوال بما لعل بعض
اناس ان يسئل عنه في عذا انباب واقول من ذلك يسئلون فلما
كانت الاشياء محدثة كيف قل الحكيم (קהלת 4, 1) دور הולך
ודור בא והארץ לעולם עומדת فبين واقول ان الحكيم لم يعن
بهذا تثبيت الارض بلا نهاية لعمرها وانما جعل عذا القول دليلا
على انها محدثة وذاك بما نشاهدنا لا تفارها للحوادث الا دور
הולך ودور בא من انس وحيوان ونبات وفي كذا مقيمة الى
آخر عالمنا فصيح لنا بهذا انها محدثة ان كان ما لا³ بنفك من
(34) للحوادث محدثا لشمول هذه عليه او لعل متفكرا⁴ يتعكر ويقول

1) M mase. 2) m. om. 3) M شروع. 4) m. علمها, M

5) m. om. 6) m. et M nomin. صح

كيف يجيء شيء لا من شيء فنقول لو كان المخلوقون يصلون الى
الوقوف على هذا كيف هو ثم يجب ان نُقر¹ عقولنا للخالف
الاولى ان كان جميعنا يدرك مثله وانما حكمت العقول بتفريد
الخالف بهذا الفعل ان لا طريق لمخلوق ان يقف عليه² كيف
هو فن يسومنا ان نريه³ هذه التلبيقة انما سامنا ان نجعل انفسنا
ونجعله خالقين لكننا نشرف عليها بعقولنا من غير ان نشكلها او
نصورها او لعلنا يتفكر في مكان الارض فيقول اى شيء كان في
مكانها هذا فقلوه هذا انما يأتى به من جهله بحد المكان وظنه
ان معنى المكان هو ما كان موضوعا⁴ تحت الاشياء فتطالب نفسه
بموضوع لموضوع⁵ ويرى ذلك بلا نهاية فيحير^[42] فينبغى ان
ابين ان حقيقة المكان ليس كما ظن وانما هو النقاء للجسمين
المتناسين فيسمى موضع تماسهما مكانا بل يصير كل واحد منهما⁶
مكانا لصاحبه فالارض الآن باسندارتها بعضها مكان لبعض وان لم
تكن ارض ولا اجسام فساقط ان يقال مكان على وجه ولعلنا ان
يتفكر ايضا في الزمان فيقول فن قبل ان تحدث هذه الاجسام
كيف كان ذلك الزمان عاريا من كل موجود وهذا ايضا انما يقوله
من يجهل حد الزمان ويظن انه شيء خارج عن الفلك وان
الدنيا كلها فيه وليس حقيقة الزمان كذاك وانما حقيقته بقاء
هذه الموجودات حالا⁷ بعد اخرى من الفلك وما دونه فاذا لم تكن

1) M תפירה sine 'an, in marg. duae tantum literae p sal-
vae sunt. 2) m. suff. fem. 3) m. נוריה. 4) M in textu, at
in marg. מנועה מ'נ', m. מנועה. 5) M למנוע. 6) m.
מנוה. 7) m. et M nomin.

هذه الموجودات فساقط ان يقال زمان على وجه ولعله ايضا ان يستقل هذه الاجسام فيقول هل^١ هذه كل القدرة وكل الحكمة فنقول خلق * منها ما^٢ علم انا لناحق لنعلمه ونحفظه ويكفيها للاستدلال به على ربوبيته فان قل فهل ترك شيئا لم يخلقه قلنا اوبليس هو خالف كل شيء ولعله يقول كيف يقبل العقل ان ليس للعالم من العمر الا 4 آلاف و693 سنة فنقول اذا اعتقدنا علم مخلوق فلا بد له من ابتداء فرايت لو كنا نحن^٣ المخلوفين على راس 100 سنة مصمت للمخلوقة^٤ هل كنا نعجب^٥ فنذكر ذلك فبالاحرى^٦ الا ننكره في هذه المسئلة ولعله يقول في نفسه اذا كان عندنا ان من ترك شيئا فهو فاعل بتركه ذاك ولم يزل الخائف تركة^٧ لاشياء الى ان خلقها واذ تركه ذاك يسمى فعلا فلم يزل معه فعل على طول الزمان فنقول انما صارت تترك الناس افعالا لانهم انما يفعلون الاعراض فان لم يرضوا غضبوا وان لم يكرهوا احبوا وانما الخائف ففعله ان يحدث الاجسام والاجسام فلا ضد لها فيكون اذا تركها فقد فعله^٨ بل اذا ترك ان يحدثها لم يوجد^٩ سواء ولعله ان يستفكر لآية علة خلق الباري هذه الموجودات فعلى هذا ثلاثة اجوبة الاول ان نقول خلقها لا لعلته ولا يكون مع ذلك عابثا لان الانسان انما يصبر عابثا اذا فعل لا لعلته لتضييعه نفعه وهذا مرتفع عن الخائف والثاني اراد بذلك اشارة للحكمة وايضا حبا وعلى ما قال (تהלים 12, 145) לחוריע לפני האדם גבורתי

1) m. om. 2) m. مع. 3) M אין [= 653]. 4) m.
 5) M V conj. 6) M فبالاحرى.
 7) m. فعلها. 8) M شيء. 9) m. עבثא.

والثالث اراد بذلك نفع المخلوقين بما يستعملهم فيه فيطبعونه
وعلى ما قال (ישעיה 48, 17) אני יי אלהיך מלמדך להועיל
מדריךך בדרך תלך وان قال ولم¹ لم يخلقها قبل هذا الوقت
قلنا لم يكن وقت فيسئل عنه وايضا كذا سبيل المختار ان
يفعل متى شاء

كملت المقالة الاولى

المقالة الثانية

(35) في ان محدث الاشياء واحد تبارك² وتعالى
اصدر في هذه المقالة بان اقول ان مبادئ العلوم جلييلة ومناهيها
لطيفة وانها تبلغ الى معلوم اخير فلا يكون وراءه معلوم آخر وان
الانسان يترقى في معلوماته من حال الى اخرى فكل منزلة يصير
اليها فهي بالضرورة تكون الطف وادنى من المنزلة التي قبلها حتى
تصير المنزلة الاخيرة الطف المعلومات كلها وادقها فاذا وافاها الانسان
على تلك الدقة فهو ما طلبه فلا يجوز له ان يحاولها ان تكون
جلييلة فان هو رام ذلك فائما رام الرجوع الى المعلوم الاول الذي
منه ابتدى او الثاني الذي به تنى وهو معما جار على مراتب
العلوم وتعدى فكلما اخذ في التحليل في المعلوم الاخير فائما هو
اخذ في ابطال نظره بل ابطال علمه والرجوع الى الجهل به وينبغي
ان اشرح من اين قلت هذه ال6 الاقوال ثم اتبعه بالسبب الذي
دعاني الى تصديرها في اول هذه المقالة فابين أولا ان مبادئ العلوم
جلييلة واقول لانها تبندى من الحسوس وكل شيء يقع عليه الحس

1) m. om. 2) m. מבארך. 3) m. inducit verbum.

فهو الشيء العلم الذي لا يتفاضل الناس فيه فيكون به احداً افضل¹ من الآخر بل لا يفضلون به على البهائم ان نجد² نحس بصورها ومعينا كما يحسون فشيء ساوت فيه البهائم الناس ليس يجوز ان يكون شيء³ اغلظ منه فاذا وقف الانسان على هذا الشيء⁴ للحسوس فعلم انه جسم رأى بلطف عقله ان فيه اعراضا وذلك لما راء يسود وقتا ويبيض وقتا ويحمر وقتا ويبعد وقتا ثم يزيد في التدقيق فيرى ان فيه معنى⁵ خاصة معنى كم وذلك بوقوفه على معنى طول وعرض وعمق ثم يزيد في التلطيف فيرى ان معه معنى يسائر وضعه حاصله المكارن وذلك ملاقاته ثم يمر مع دقة نظره فيصل الى ان معه معنى يسايره حاصله الزمان وذلك بقاؤه وعلى هذا لا يزال⁶ يبالغ⁷ ويجايب⁸ وعومساق⁹ مع فكره وتبنيه حتى يبلغ الى آخر ما يدركه فيكون ذلك الاخير الطيف ما حصل له كما كان ذلك الاول ابتداء¹⁰ ما حصل له فن هاهنا حكمت بان آخر المعلومات انطبها وقلت ان الانسان يترقى من معلوم الى معلوم حتى ينتهي¹¹ الى معلوم لا معلوم وراءه لثلاث خلال احديهما لان الانسان اذا كان جسمه¹² محدودا متناهيها فيجب ان تكون كل قواه متناحية وقوة العلم احدها وعلى ما قلت في السماء ان وقت¹³ بغائبا واجب ان تكون متناحية والثانية لان العلم انما ينحصر للانسان من اجل ان له نهاية فان

1) M in marg. العلم. 2) M perf. 3) m. et om. منه. 4) M plur. 5) m. et M. 6) m. يبالغ. 7) m. مومساق. 8) m. مومساق, M مومساق (= أجف). 9) m. add. المعلوم. 10) M جسما. 11) M قوة ut edd. 12) M.

طىّ أنّه لا نهاية له بطل انحصاره وإذا بطل ذلك بطل ان يعلمه
 احد والثالثة لان الاصل الذى ينشؤ منه جميع العلوم اعنى
 للحس متناه لا محالة فليس يجوز ان يكون ما ينشؤ منه غير
 متناه فيخالف الفرع الاصل وقلت ان الانسان يرتقى فيها من
 حال الى اخرى لان جميع العلوم¹ لها اصل تنشؤ منه وليس
 للجهل له اصل ينشؤ منه وانما للجهل عدم العلم فقط كما شرحنا
 في امر الظلام أنّه عدم النور وليس ضدّه وكمثل ما دالنا هناك ان
 الظلام لو كان ضدّ النور لم ينقلب الهواء المظلم فيصير نوراً فكذلك
 نقول ههنا ان للجهل لو كان اصلاً كالعلم لم يجوز ان ينقلب للجاهل
 علماً بل كان العلم وللجهل يجتمعان في جزء واحد فيتبانعان فن
 ههنا قلت ان الانسان يرتقى في العلم من حال الى اخرى لانه
 ينشؤ من اصل ويتفرّع وليس يجوز ان يرتقى في الجهل من حال
 الى اخرى ان ليس في الجهل منازل يسلك فيها وانما هو ترك علم
 شيء بعد شيء وعدمه² وقلت حتى تصير المنزلة الاخيرة أدقّ
 والطف من الدّل على ما نشاهد ان الثلج ينزل من معدن الهواء
 فنراه كالْحَجَرِ فندقّ النظر فنعلم أنّه من ماء ثم نلطف الفكر ايضاً
 فنعلم ان ذلك الماء لم يرتق الا على سبيل التبخير والتصاعد
 فاعتقدنا ان اوله بخار ثم اغرقنا ايضاً فقلنا ولا بدّ لذلك البخار

1) m. om. et leg. postea له. 2) m. et M suff. fem. 3) m
 نراه ينزل من الجو كالْحَجَرِ فنتفكر في امره فنعلم انه ماء جامد M; קְאֻמָּה
 فندقّ النظر فنعلم ان اصل ذلك الماء بخار ارتفع من الارض وهو
 الطف من الماء وغرق في النظر ونعلم ان شيئاً كان سبب البخار
 cet.; cfr. p. 65 ann. 2.

من سبب يرقية فقد تبين ان السبب الحاصل لنا اخيرا هو الطف
 من البخار الذى هو الطف من الماء الذى هو الطف من الثلج
 فهذا السبب اللطيف الذى¹ اليه قصد الانسان فوصل وقلت انه
 من حاول ان يكون آخر معلوماته مثل اولها ظاهر² لها على ما
 اوضحت من رسومها وترتيبها وقلت بل هو مفسد علمه³ راجع في
 مطلوبة (36) كمن الزم نفسه ان يكون السبب المرقى البخار من
 الارض ثلجا مثل الثلج الذى خاص فيه أولا فقد ضيع مطلبه
 من اجل انه ان كان اما طلب ثلجا⁴ فالثلج كان حاصله له
 بغير طلب فان لم يفصح بالمطالبة بان يكون ثلجا او ماء بل قال
 اريد ان اراه والا لم اقبله فهو قائل باتى لطلبه ثلجا او ماء او
 بخارا لكنه طلبه بلفظ غير اللفظ الاول اذ كان لا يجوز ان ترى
 في هذا الباب الا هذه الاشياء فان هو عاد على سبب البخار
 بالابطال لما لم يحصل له مرئى⁵ فقال انه لا سبب فقد اقبل
 معنى قد صدح عنده لطمع كاذب او راي فاسد فان قد
 استوفيت هذه الشروح فينبغى ان ابين السبب الذى دعانى الى
 تقديمها ههنا واقول اتى لما وصلت الى باب معرفة الصانع رايت
 قوما يدافعون ذلك لعلنا انهم لم يروه وآخرون لسبب غموضه
 وغموض معناه ودقته عن كل دقة وآخرون يسومون ان تكون بعد
 معرفته معرفة اخرى وآخرون يسومون تصوره في اوهامهم جسما
 وآخرون لا يفتصمون بجسيمه لكنهم⁷ يطالبون له الكمية او كيفية

1) m. om. 2) m. et M accus. 3) m. علته. 4) M add.
 in marg. مثل الثلج الذى فيه خاص أولا. 5) M in rasura,
 m. بابطال et عن. 6) M مراده. 7) m. cum suff. singul.

او مكان او زمان او ما اشبه ذلك فطالباثم هذه هي المطالبة
 بالجسم بعينها ان هذه الاوصاف¹ هي معاني للجسم فقدّمت هذه
 المقدمة² لازيل موهوماتهم وأربح النفس³ من مؤنثها⁴ وأحقق ان
 كون⁵ معنى البارى في غاية اللطف في صحته ووجودنا له بعقولنا
 ادق من كل معلوم في حقيقته فالذين قالوا لا نصدق الا بما نراه
 عيوننا وابطلوا العلوم فقد ردت عليهم في ذكرى مذهب الدهريين
 واهل العنود والوقوف بما* فيه كفاية ما⁷ ان احتجيج الى تأمله
 فليعد النظر فيما قلته هناك والذين يلبون معناه لدخته وموضه
 فقد تركوا مطلوبهم الثاني بعد الاول وذلك انك تعلم اننى قد
 شرحت في باب حدث العالم انا غرونا فيه الى امر عميق دقيق
 لطيف غامض لم ير مثله وقلت ان فيه يقول الكتاب (קהل 24, 7)
 رחוק מה שהיה עמוק עמוק מי ימצאנו وقد رايت غيرنا
 كيف توهم ذلك المعنى كالغبار والشعرات وكالجزء الذى لا يتجزأ
 ونحن كيف خرج لنا شيء لا من شيء فاذا كانت هذه حال
 المعلوم في تلك المنزلة فبالضرورة تكون حال المعلوم في المنزلة التى
 بعدها اعنى البارى عز وجلّ اللطف من كل لطيف واعمص من
 كل غامض وادق من كل دقيق واصف من كل عيب واقوى من
 كل قوى واشمخ من كل شامخ حتى لا يمكن ان يقف على كيفيتها
 بتة وفي ذلك يقول الكتاب (ايوب 7, 11) החקר אלוה המצא
 אם עד תכלית שדי תמצא גבהי שמים מה תפעל עמקה
 משאול מה תדע ארוכה מארץ מרה ורחבה מני ים والذين

1) لا تكون الا لجسم M 1) 2) الكلام M 3) M plur. 4) m. 5) m. om. 6) m. معنى 7) M om. 8) مواتها

راموا ان نريهم^١ جسما فلينتبهوا^٢ من غفلتهم اليس الجسم هو كان
اول معلومنا وما فيه من الآثار فحسنا وفتشنا حتى وصلنا الى
معرفة صانعه كيف يرجعون الى **א'ב'ג'ד'**^٣ مثلا فيحاولوه جسما
وهل كان للجسم الذي انتمسنا له الصانع شخصا معروفا بعينه حتى
يجوز ان يكون صانعه شخصا آخر سواء اتما انتمسنا صانعا لكل
جسم رايانه وعقلناه فكل جسم يحصل في فكرنا فهذا الصانع صنعه
وهو خارج عن ذلك والذين التمسوا ما وراء فقد دحضنا ما
راموه من جهة الانسان العاقل ووجوب تناقي عليه بتناقي قوته ومن
جهة المعلوم انه ان لم يبلغ الى نهاية فينتفع لم ينحصر للنفس
ومن جهة الاصل الذي عليه (37) بنيت العلوم باسرها فزبد ذلك
عائنا شرحا واقول فلعل طائفا^٤ يظن انه يمكن ان يكون بعد هذا
المعلوم معلوم آخر واتما فكر احد الناس لم يئله او افذاره اجتماعين
لم تحصل اليه فاصول ان هذا وهم فاسد من اجل ان جميع
المعلومات اتما تعلم بتوسط الجسم على ما قدّمنا في صدر الكتاب
فاذا خرج المعلوم عن ان يكون جسما او متوسّط جسم فقد
امتنع ان يكون وراء معلوم آخر بتة واتما الذين لم يطالبوا باثباته
جسما لكنهم طالبا بان تكون له حركة او سكون او غصب او
رضا او ما اشبه ذلك فقد طالبا بكونه جسما على الحقيقة بطريق
المعنى لا بطريق اللفظ ويشبهون من دل ليس السالب **אוב'**
بمئة درهم لكنني اطالبه بجذر ربوة فانه اتما ازال عن **אוב'** لفظ
المائة واتما معناها ثنابت فاذا امتنعت المثابة بانه جسم ارتفعت

١) m. נראה, M נראה cfr. Mafassal p. 53 l. 4. 2) m. נראה, M נראה cfr. Mafassal p. 53 l. 4. 3) M in marg. emendat. 4) m. et M nomin.

معها المطالبة بشيء من اعراض الجسم بالكلية وإنما رددت الكلام في هذه المقدمة مع عائق الاختصار لاشبعها شرحا لأنها قاعدة جميع الكتاب وقطبة فالبث اليسير فيها يغنى عن تعب كثير بعدها فان قل قائل فكيف صار هذا المعنى يحتاج فيه الى هذا التعب الكثير والى هذه الاقوال الواسعة قلنا ان ذلك لسببين احدهما لان كل شيء عزيز فالعناية بحصوله اكثر واعز¹ ووسع من العناية بالشئ الهين كما هو معلوم ان وجدان الزجاج اسهل من وجدان الجوهر والثاني لان الخاطئين في هذه المعرفة كثرت اقوالهم وكان سبب ذلك اما قلة بصر او تعبد للدفع او ترك وتوان او² ميل الى شهوة على ما قدمنا في صدر الكتاب فلذلك احتيج الى الكشف عن خطائهم معا احتياج الى ايضاح الخلق فان فرغت من هذه المهمات³ فابتدى بنفس المقالة واقول عرفنا ربنا جل وعز على قول انبيائه⁴ انه واحد حتى قدر علم لا يشبهه شيء ولا يشبهه⁵ افعاله واقاموا لنا على ذلك الآيات والبراهين فقبلناه بالعاجل الى ما يصح⁶ لنا بالنظر فلما انه واحد فقلوه (دברים 27, 6) שמע ישראל " اלהינו " اחד وايضا قوله (ibid. 32, 39) דא עתה כי אני הוא ואין אלהים עמדי وقوله (ibid. 32, 12) " בדר ינחנו ואין עמו אל נבר ואما انه حتى فقلوه (ibid. 5, 53) כי מי כל בשר אשר שמע קול אלהים חיים מדבר מתוך האש وقوله (ירמיה 10, 10) "י' אלהים אמת הוא אלהים חיים

1) M om. 2) m. אלי. 3) M אלהימות = الموثات

4) ofr. infra. 5) sive يحصل, M لنا. 6) sive يحصل

ומלך עולם ואמא אֵה קאדר פקולה (איוב 2, 42) ידעתי כי כל
 חובל ולא יבצר ממך מנחה וקולה (ד"ה" 11, 29) לך י
 הגדולה והגבורה - ואמא אֵה עמר חכים פקולה (איוב 4, 9) חכם
 לבב ואמיץ כח וקולה (ישעיה 28, 40) אין חקר להבונתו ואמא
 אֵה לא שׂי יִשְׁבְּהָ וְלֹא אֲעֹלֶה פקולה (תהלים 8, 86) אין כמורך
 באלהים " ואין כמעריך ובעד מא שמענא עז" 66 מעלי מן
 كتب الانبياء اخذنا في اثباتها من طريق النظر فوجدنا كذا
 وظفرنا معه بابطال كل طعن يتعرض علينا من خالفنا على شيء
 منها وذلك أنهم إنما يرومون ذلك من وجهين لا ثالث لهما
 احدهما قياسه على المخلوقين والآخر اخذنا بكل لفظة نلفظ بها
 من صفته وكل لفظة رسمت في كتبه بتجسيم تلك اللفظة لا بما جازها
 وعندنا نحننا من عذ" المعرفة نوضح جميع ذلك بقدرة الرحمن
 وحوله

פאפל אֵה אָתִי וְגִדַּת מֵא יִדָּל עַל אֵה וְאֶחָד בַּעַד מֵא נִפְדָּם מִן
 הָאֵלֹהִים מֵא אֲפֻלֵּה אִן מִנְאֵע הָאִיגָמָם לָמָּא כִּינִים מִן גִּנְסִיָּהָ
 וְכִנְסִית הָאִיגָמָם כְּתִיבָה וְגִב אִן יִכּוֹנֵן מֵו וְאֶחָדֵה אֵה (38) אִן
 זָאד עַלִי הַוָּאֶחָד וְקַע עֲלֵיֶה הָעֵדָה וְדָחַל תַּחַת רִסּוּם הָאִיגָמָם
 וַאֲיִצְטָא לֵאן הָעֵקֶל אֵתְמָא פִצְטִי בִּי מַעֲנִי הַמִּנְאֵעִים בְּמֵא לֹא בֵּד מִנֵּה
 פִּלְוָאֶחָדֵה הוּא הַדִּי לֹא בֵּד מִנֵּה וְאֵתְמָא מֵא זָאד עֲלֵיֶה פִנֵּה בֵּד וְגַיִר
 מַחְתָּאֵב אֵיֶה וַאֲיִצְטָא לֵאן הַמִּנְאֵע הַוָּאֶחָד תִּבֵּית בַּלְדִּיל הָאֵוֹל הַדִּי
 הוּא דִּלִּיל לְהַדִּית וְאֵתְמָא מֵא זָאד עֲלֵיֶה פִּחְתָּאֵב אֵלִי דִּלִּיל לָאן סוּי

1) M לאפעלה (h in rasura). 2) M הוואחד. 3) M in marg: פכל.

فذلك الدليل ليدلّ عليه ولا سبيل الى دليل ليس من جهة
 الحدث بوجه وبعد هذه الثلاثة ادّلت على أنّه واحد اقول ان كلّ
 حجة تبطل كون الاثنين فهي حجة الواحد وقد وقفت على ما
 تقدّم من ردّها على اصحاب هذا المذهب واقول هاهنا ايضا اتّى
 وجدت هأولاء اذا قيل لهم لم اسندتم¹ الموجودات كلّها الى
 اصلين فقط ولم تزعموا ان لكلّ نوع منها اصلا على حدّته يقولون
 أنّا رايناها وان كثرت فنونها تجتمع الى² النفع والضرّ ولا ثالث
 بينهما فلذلك اسندناها الى اثنين³ فتصقّحت هذا القول فوجدت
 ان⁴ للمقابل ان يقابلهم فيقول قد وجدنا النفع والضرّ كلّ يجتمع
 الى الخمس حواسّ فثمة⁵ ما يحسّ بالبصر ومنها بالسمع وكذلك
 بالثلاث الآخر فلسنم⁶ اولى بجمعها الى 2 من غيركم يجمعها الى 5
 وله ان يقابلهم ايضا بان كلّ نفع وضرّ يجتمعان تحت اللون واصول
 الالوان الطبيعية⁷ بياض وسواد وخضرة وصفرة وحمرة ولون السماء
 ولون الارض⁸ فليس هم اولى بصنم⁹ الكلّ الى 2 من غيرهم بصنمها الى 7
 وله ان يقابلهم ايضا بأنهما مجتمعان تحت الطعوم واصول الطعوم
 9 الحلو والدسم وهما حارّان رطبان والمُرّ والمِلح والحريف وفي حارّة
 يابسة والخامض والقبض والعفص وفي باردة يابسة والتفه وهو طعم
 الماء والقثاء وهو بارد رطب فليس هم اولى بجمعها الى 2 من جمعها
 الى 9 وكذلك يقابلون بالاربعة طبائع التي يستند اليها الكلّ

1) M VIII conjug. 2) M ^٧أولي. 3) m. כחב. 4) M om.

5) M emendatum ex altera manu, m. suff. femin. et يحسّه.

6) M מליסתר (= فليس هم cfr. infra). 7) M التراب. 8) codd.

الذي.

وكذلك بالعشرة مقولات التي على الجوهر وكذلك بستة أنواع للحركة
وكذلك بـ 7 أنواع¹ اللمبة وكذلك بالـ 3 الأزمان والـ 3 القضايا والـ 3
الاشكال² لا أطيل للخطب حتى يصدح فساد ما ذهبوا اليه من
وجه التحكّم ايضا باختلافهم عددا ما من بين سائر الاعداد وفضعاهم
عليه³ وأريد ذلك ابتصاحا وأقول ان كن كل واحد منهما اذا اراد
خلق شيء لا يتم له⁴ الا بمعاونة الآخر له فجميعا عاجزان ومع
ذلك فان كان ارادته تنصرف الآخر الى معاونة فجميعا متصرفان وان
كانا مختارين فشاء احدهما احياء مجسم وشاء الآخر امتنعه وجب
ان يكون ذلك للجسم حيا ميتا معا وأقول ايضا وان كن كل واحد
منهما يقدر ان يخلق شيئا عن بشيرة فجميعا غير عاجزين وان كان
لا يقدر على ذلك فجميعا عاجزان وأقول ايضا ان كنا متصرفين فكل
واحد وان كنا منفصلين بثلاث بيننا ولا اسوة احدهما عندلها
بالثلث والنور المتماثلين بلا ذلك ان عذس عذسنا واولئك عندنا⁵
جسمان⁶ فخرجت عذسنا فخرجت عذسنا فخرجت عذسنا فخرجت عذسنا
خائف غير الواحد كقولها (دברים 4, 35) انا هو اله اسرائيل
بي⁷ هو اله اسرائيل اين عود ملابرو وانصا (ibid. 4, 39)
وידעת היום והשבת אל לבבך כי⁸ הוא האלהים בשמים
ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד وانصا (ישעיה 45, 22)
פנו אלי והושעו כל אפסי ארץ כי אני אל ואין עוד وايضا
(ibid. 45, 6) למען ידעו ממורח שמים וממערבה כי אפס

1) M ex altera manu. 2) M sine artic. 3) M suff. femin. ex alt. manu. 4) m. om. 5) m. suff. singul. 6) m. et M in tota pagina praeecedente semper pro " 7) pro " 8) m. et M in tota pagina praeecedente semper pro "

בלעדי אני י' ואין עוד ואיضا (ibid. 45, 5) אני י' ואין עוד
 זולתי ואיضا (ibid. 45, 21) הלא אני י' ואין עוד אלהים
 מבלעדי — وما نحا هذا (39) النحو فان قال قائل فإ¹ معنى
 هذين الاسمين المستعجلين دائماً في המקרא י' אלהים قلنا قد
 احکم אתهما למען واحد كقوله (ibid. 45, 18) כי כה אמר י'
 בורא השמים הוא האלהים وقوله (תהלים 3, 100) רעו כי י'
 הוא האלהים فبعد هذا التقييد لا يبالي ان يصف احدها
 بفعل والآخر بفعل آخر ونظير هذا في اللغة (שופטים 29/30, 9)
 וילך ירבעל בן יואש וישב בביתו ויפול بعده ולגדעון היו
 שבעים בנים יצאי ירכו וصف هذا الاسم بفعل والآخر بفعل
 آخر ولم يبالي ان قد قيد القول بان ירבעל هو גדעון وان قال
 وما معنى قوله (תהלים 23, 45) אלהי וי' לדיכי وكذلك
 (שמואל II, 14, 22) ירעם מן שמים י' ועליון יתן קולו
 قلنا له هذا تعليل ثان ירעם לאֵה י' ולאֵה עליון העירה לאֵה
 אלהי ולאֵה י' ونظيره في اللغة (תהלים 2, 49) שמעו זאת
 כל העמים האזינו כל יושבי חלד גם בני אדם גם בני איש
 יחד עשיר ואביון معناه לאֵהם עמים ולאֵהם יושבי חלד ולאֵהם
 בני אדם ולאֵהם בני איש ونظير قوله ايضا (ישעיה 2, 44)
 אל תירא עבדי יעקב וישרון בחרתי בו ולאֵהם יעקב ולאֵהם
 ישרון بالجمله اقول كلما يوجد في قول الكتاب وفي كلامنا نحن
 الموحدین من لفظ في صفة خالفنا او في فعله يخالف ما اوجبه

1) m. = כאלמעני.

النظر الصحيح فأنه لا محالة له مجاز من اللغة يجده الراصدون
إذا هم التمسوه وليس يحتاج هذا الباب إلى أن اتسع في شرحه في
هذا الكتاب وإبين طرق¹ المجازات والاستعمالات واتساع اللغة لأنني
قد شرحت من ذلك مقدارا² واسعا في صدر تفسير التوراة
اختصر به دون أمثله هاهنا واقتصر على بيان ما في اللغة عند
كل شبهة ترد فقط وإن قال وما معنى قوله (ישעיה 16, 48) والفتح
أدני " שלחני ורוחו قلنا يستقيم ذلك أن يكون معناه بروחו
كقوله (תהלים 4, 105) דרשו " ועזו وشرحه בנינו³ وكقوله
(ישעיה 2, 60) ועליך יודה " וכבודו עליך יראה وشرحه
(תהלים 17, 102) כי בנה " ציון נראה ככבודו وكقوله (ישעיה
5, 13) " וכלי זמנו وشرحه (חבק 11, 3) כועס תצעד ארץ
كذلك شرحه هاهنا (נחמיה 30, 9) ותעד בט ברוחך ביד
נביאיך قلني شيء من هذا ورد فوجدنا له مجازا ومصرفا فمكننا
له ييك عليهما أكثر من ذلك ثم افول⁴ أني وجدت من تزييف
النشر مما يدل على أنه حتى قادر على ما صدق لنا أنه خلق
الاشياء ففهي فطر عقولنا فكيف أنه لا يصنع إلا قادر ولا يفدر
إلا حتى ولا يكون المصنوع المتقن إلا ممن علم كيف يصنع المصنوع
من قبل أن يصنعه فيذه⁵ أن معاني وجدتيها عقولنا لصانعنا بدبته
وجدانا واحدا وذلك بما صنع ثبت له أنه حتى قادر على ما
بيّنت ولا يجوز أن يصل العمل إلى واحد من هذه³ معاني
قبل الآخر وأنما يصل اليها دفعة لما استحال عنده أن يصنع غير

1) M singul. 2) m. nomin. 3) Cfr. ibn Ezra. 4) m.
add. suff. ה. 5) m. פאל אקול.

حتى وان يصنع غير قادر وان يجيء فعل تامّ منقن ممّن لم يعلم كيف يجيء الفعل ان كان من لا يعلم كيف يجيء الفعل لا يكون فعله متقنا ولا محكما فلما حصلت لعقولنا هذه الـ 3 معاني دفعة لم يكن السننا ان تؤدّيها بكلمة واحدة ان لم تجد في اللغة لفظة تجمع هذه الـ 3 معاني فاضطررنا الى ان¹ نعبّر بها بثلاثة الفاظ بعد تقييدنا القول بشرح ان العقل رآها بديهية فلا يظنّ الطاق ان القديم تبارك وتعالى فيه² معان متغايرة فان هذه المعاني هي كلّها في معنى أنّه صانع وانما تعبیرنا هو الذي دفعنا الى اخراج هذا المعلوم بثلاثة الفاظ ان لم نجد في اللام الموضوع لفظة تجمعها (40) ولم يجوز ان نخترع لها لفظة فتكون اللفظة غير متعارفة تحتاج الى تفسير ونعود الى الفاظ كثيرة مكانها فان توهم متوهم ان هذه المعاني توجب تغاير³ اعني ان يكون هذا غير هذا بيّنت له فساد ما توهمه بالنظر الصحيح وذلك ان الغيرة والتغاير انما تكون في الاجسام والاعراض وانما خالف الاجسام والاعراض فترفع عنه كلّ غير وتغيير ثم لا اقنع حتى اشبعه شرحا واقول كما ان قولنا صانع ليس يفيد زيادة في ذاته وانما يفيد ان له هاهنا مصنوعا كذا قولنا حتى قادر عالم الذي في شروح صانع بل لا يكون صانع الا من هذه المعاني له دفعة ليس يفيد زيادة في ذاته وانما يفيد ان له هاهنا مصنوعا وبعد تأملنا هذا واحكامي له عدت الى الكتب المقدّسة فوجدت فيها في ابطال الغيريّة عنه (دברים 35، 4) **אין עוד מלבדו** وايضا (ايوب 14، 26)

1) M add. نُؤدّيها. 2) m. في. 3) M, חגאיר, m. 4) M, אלתגאיר ואלמגאירה.

استدلوا من المکتوب كما لعل بعضهم يقول رأيت الكتاب يقول ان
 لله روحاً¹ وكلمة ذاك قوله (שמואל II 2, 28) روح 'י דבר בי
 ומלתו על לעוני قلنا له ان هذه الروح والكلمة مخلوقتان² وهما
 نلک الکلام المفضل الذى اوحى الله به الى نبيّه وقد علمنا
 ان الکتب تستی اسم الله **נפש** كما قال (תהלים 4, 24) **אשר**
לא נשא לשוא נפשי مقام **עמי** فكما³ كان فى المخلوقين
נפש و**روح** معنى واحداً⁴ وكانت **נפש** للخالف معناها اسم
 كانت له **روح** معناها وحى ونبوّة وهذا من هؤلاء المستدلين
 قلّة بصر بلغة العبرانيين وكذلك وجدت بعضهم يستدلون⁵
 بان الکتب قالت ان روح الله تصنع بقولها (איוב 4, 33) **روح**
אל עשתני ونשמת שרי תחיני وقالت ان كلمته تصنع بقولها
 (תהלים 6, 38) **ברבר 'י שמים נעשו وبرוח פיו** فראيت هذا
 ايضا من قلّة بصرهم باللغة وانما تريد الکتب بقولها ان الصانع
 صنع الاشياء بقوله بامرّه او بمراده او بمشيئته انه صنعها قصداً منه
 لا على طريق العبث ولا الغفلة ولا الضرورة على ما تقول (איוב
 13, 28) **وهو باחד ומי ישיבנו ونפשו אותה ויעש** وتريد
 بقولها⁶ انه صنعها بكلمته و**ברוח פיו** ويقول ويذعونه انه صنعها
 دفعة لا فى مدّة ولا جزء جزء على ما يقول (ישעיה 48, 13)
קורא אני אליהם יעמדו יחדיו وتمثّل لنا ذلك بالشىء الذى
 نقول له تعال او ننفخ عليه بروح فينا كذاك (תהלים 6, 38)
وبرוח פיו כל צנאם (ibid. 18, 16) **منשמת روح אפך** ومع

1) m. et M nomin. 2) codd. مخلوقين. 3) M فما. 4) m.
 et M nomin. 5) M singul. 6) m. suff. masc.

ذلك فاجدهم تاركين لمذهبهم لان الكتب تقول ان يده تصنع
(أيوب 9, 12) כי יד " עשתה זאת وان عينه تحفظ (משלי
12, 22) עיני " נצרו רעת وان كرمه يحشر (ישעיה 8, 58)
כבוד " יאסף وان غضبه يصعد (תהלים 31, 78) ואף אלהים
עלה בהם وان رحمته تقبل (ibid. 77, 119) יבואוני רחמך
ואחיה فيكون كل واحد من هذه المعاني وما يوجد مثلها له
خواص اخر مزادة على الروح والكلمة ان لهذه كلها فعل منسوب
كما لتلك فعل منسوب وهذه¹ ارشذك الله وامثالها مجازات عندنا
في اللفظ واتساعات اتسعت بها اللغة ولكل واحد منها تقريب²
وتفهم شرحه فيما يستأنف بعون الرحمن والغيت بعضهم³
يتناول قصة (משלי 52, 8) " קנני ראשית דרכי على ان لله
كلمة قديمة لم تنزل معه مخلق وهذا باب قد ردت⁴ مرة قبل
هذه على الذين صرفوه الى الروحانيات وبيّنت ان لفظة קנני
معناها خلق واوضحت ان تلك الصفة صفة للكمة وليس يراد بها⁵
انه خلق الاشياء بالة في الكمة وانما (42) يراد انه خلقها محكة
يشهد من يراها بان حكيما صنعها ورايت آخرين يتعلّقون بقول
الله (בראשית 1) נעשה אדם בצלמנו ويقولون ان هذا اللفظ
يومئ الى كثير وهؤلاء اجهل من اولئك لانهم لم يعلموا ان لغة
بنی اسرائیل تطلق للجليل ان يقول نفعل ونصنع وهو واحد
كما قال בלק (במדבר 6, 22) אולי אוכל נכה בו וְאֵל דִּנְיָאֵל
(2, 36) דנא חלמא ופשרה נאמר קדם מלכא וְאֵל מְנוּחַ

1) m. חרא. 2) M in marg. ترتیب. 3) M قوما.
4) M רדתה. 5) codd. به.

(שופטים 15, 18) נעצרה נא אותך ונעשה לפניך גרי עזים
 وما اشبه ذلك وآخرون ينوِّقون بقصة¹ (בראשית 1, 18) וירא
 אלו "באלוני ממרא" فيقولون ان هذا المعنى الذي ظهر لابراهيم
 المسمى بهذا الاسم هو: 3 لانه شرح بعده فقال وانه שלשה
 אנשים نצבים عليّ فابين ان هؤلاء اجهل من الجميع وذلك
 لانهم لم يلبثوا الى ان يصيروا الى آخر القصة ولو صبروا حتى
 يسمعون (ibid. 22) ويפנו משם האנשים וילכו סדומה ואכרהם
 עורנו עמד לפני "לעلمו ان האנשים قد انصرفו ونور الله
 ثابت على ابراهيم وابراهيم بين يديه فبطل ان يكون هو ♀ وانما
 ظهر النور أولاً لابراهيم ليستدلّ به على أنهم اولياء فاصلون فلذلك
 قال لهم (ibid. 3) אדני אם נא מצאתי חן בעיניך יעני מלאכי
 "או שלוחי" على طريق الاضمار الموجودة في لغة بنى اسرائيل
 وفي لغات اخر كما يقولون (שופטים 20, 7) לוי ולגרעון ירידון
 חרב לוי ويقولون (ibid. 16, 2) לעוזתים לאמר وقد אצברו ויגר
 לעוזתים ويقولون (שמואל II 12, 15) ויעלה אבשלום את
 אחיתפל הגילני وقد אצברו ויקח את אחיתפל وما מائل ذلك
 وهؤلاء القوم يرمك الله اربع فرق ثلاث منهم اقدم والرابعة
 خرجت قريباً الاولى ترى ان مسيحهم جسمه³ وروحه من الخالق
 تسع والثانية ترى ان جسمه مخلوق وروحه من الخالق والثالثة
 ترى ان جسمه وروحه مخلوقان وفيه روح اخرى من الخالق وانما
 الرابعة فتقيمه⁴ مقام الانبياء فقط وتتأول البنية المذكورة عندهم

أعني M superser. 4) נסמא m. 3) وهو m. 2) قصة M 1)
 المسيح.

فيه كما نتاول نحن (שמות 32, 4) בני דכרי ישראל^١ انه
 تشريف وتفصيل فقط وكما يتناول غيرنا معنى ابراهيم خليل الله
 فهذه الفرقة الاخيرة يلزمها مما ارد به عليهم في هذا الكتاب جميع
 ما اذكره في المقالة الثالثة في باب نسخ الشرع وجميع ما اذكره في
 المقالة الثامنة في مجيء المسيح^٢ واما الفرقة الاولى القائلة بان بعض
 الاله صار جسدا وروحا يلزمها مع هذين الردين جميع ما لزم
 القتالين بان الاشياء المخلوقة هي من البارئ والفرقة الثالثة القائلة
 بان جسمه وروحه محدثان يلزمها ان جسمها محدثا صار لها بمشاركة
 شيء فيه الهى وقد يفيسونه على حلول النور في جبل سيناء وفي
 شجرة الدن^٣ وفي قبة الخضر وهذا يلزمهم اعتقاد القبة والدن والجبل
 آلهة ايضا فيزدادوا شرا ومع ذلك يلزمهم ما ذكرته في باب النسخ
 وفي باب مجيء المسيح^٢ واما الفرقة الوسطى فيلزمها ما لزم الفرقتين
 جميعا يلزمها^١ ما يلزم^٢ الاولى لقولها ان الروح الهية علوية وما لزم
 الاخيرة لقولها ان الجسم محدث ومع ذلك ما في باي نسخ الشرع
 ومجيء المسيح لا انفكاك عنه فذلك ما اختصرته لايصاح الرد على
 من اعتقده اثنين او ثلاثة او ما زاد بل هو الواحد الفرد واتبع هذا
 بما لعل قائل^٣ ان يقول كيف يكون ما هو الطف من كل لطيف
 في المعنى اقوى من كل قوى فاقل ان الحكيم قد جعل لهذا الباب
 آثارا في الموجود وذلك ان النفس الطف من الجسم وفي اقوى منه
 وبها يتدبر ولذلك كان الآباء يحلفون (48) (ידמיה 16, 38) חי' و
 אשר עשה לנו את הנפש הזאת وكذلك للحكمة الطف من

1) M suff. plur. 2) ej. لزم. 3) m. et M nomin.

النفس وفي اقوى منها وبها تتدبّر ولذلك تجدها خاصة منسوبة
الى الخالق قوله (مـشـلي 19, 3) " **בְּחִכְמָה יִסֵּד אֶרֶץ כּוֹנֵן**
שָׁמַיִם בְּחִבּוֹנָה بل في الله عناصر هكذا نشاهد الماء الطّف من
التراب وهو اقوى منه لانه يغوص¹ فيه وقد يقلعه والريّح الطّف
من الماء وهى اقوى منه لانها تحركه وقد ترقّبه والنار اقوى من
الكلّ لان دائرة النار محيطّة بالكلّ وحركتها الدائمة تستقرّ الارض وما
عليها في المركز والحركة العلوية المشرّقية التي تدوير الفلك الاعظم
لا يعرف احد لها سببا محرّكا الا امر خالقها تبارك وتعالى الذي
هو الطّف من كلّ واقوى من كلّ فقد تبين ان كلّ شيء هو الطّف
معنى من الآخر فهو اقوى منه وان قد قدّمت هذه المعاني فارى
ان اتبع اكثر الصفات والاقوال التي يسأل عنها في هذا المعنى من
خاطر ببال وموجود في الكتاب² ومسموع من لفظ مؤمن واقدم
لذلك قولا جامعا واقول ان كلّ ما يوصف اليه في هذا المعنى من
جوهر او عرض او صفة لجوهر او عرض فلا يجوز منه كثير ولا
قليل في معنى الصانع لان هذا الصانع تبارك ثبت لنا انه
صانع الكلّ فلم يبق جوهر ولا عرض ولا ما يوصفون به الا وقد
احراز وانما واجتمع وصحّ ان هذا الصانع صانعه فقد امتنع
واستحال ان يقال عليه شيء ممّا هو صانعه⁴ وكلّ ما يوجد⁵ في
كتب الانبياء من صفات للجوهر او العرض فلا بدّ من ان يوجد
في اللغة لذلك معان غير التجسيم حتى يتوافق ما اوجبه النظر
وكلّ ما نقوله نحن معاصر المؤمنين من اوصافه ممّا ينشبه بالتجسيم

1) m. بخوص. 2) M emendat, m. sine artic. 3) m. له.
4) M in textu يصنعه لم et in marg. ut m. 5) M ييجاد.

فان ذلك ممّا تقريب وتمثيل وليس على مجسّم الكلام الذى نقول
 مثله فى الناس فان قد بينت هذه الثلاث النكت فلا يغالطوك
 يا أيّها الناظر فى الكتاب ويدخلوا عليك الشبه من قولك كان
 ومن قولك اراد ومن قولك رضى وغضب وما اشبه ذلك وكذلك
 ممّا فى الكتاب فان هذه الالفاظ انما نقولها بعد ثبات الاصل
 على ما قدّمناه نترّد اليه وتحمل^١ عليه لان البناء انما يبنى من
 الاساس الى فوق ليس يبنى من فوق الى اسفل^٢ فلا تتحير بسبب
 صفة تراها فى الكتاب او تجدنا جميعين عليه فترجع بها فى شك
 على الاصل الذى قد صحّ وثبت على الحقيقة وهذا ايسر
 هذه المعانى على العشرة مقولات وانكلم على كلّ واحد^٣ بما يصلح
 فاقول قولاً ظنّ قوم ان هذا المعنى جوهر واختلفت لهم فيه
 فقال بعض انسان وقال بعض نار وقال بعض هواء وقال بعض فضاء
 وقال آخرون اقوالاً اخر غير هذه ولما صحّ أنّه خالف كلّ انسان
 وكلّ هواء وكلّ نار وكل فضاء وكل موجود ومعلوم فقد بطل بدليل
 العقل جميع هذه الالهام وكما صحّ ذلك بالعقل كذلك صحّ
 بالكتاب وذلك ان الاشياء الموجودة خمسة اصول الجاد والنامى
 والحيوان والكواكب والملائكة ونعت الكتاب خمستها من ان تشبه
 الخالق او يشبهها فقالت فى اجلّ الجاد وهو الذهب والفضة
 (يشعيا ٥٨/٤٦) لمي ترميوني وتשוو وتمشلوني ونرמה هولائم
 זהב מכים וכסף בקנה ישקלו فقلوه جلّ جلالة لمي ترميوني
 وتשוو ابطال به ان يكون شىء يشبهه وقوله وتمشلوني ونرמה

1) m. VIII conjug. 2) M السفل. 3) M عليها. 4) add.

אבטל בה אנ יכונן הו ישיבה שיבא וקאלת פי אגל הנבא הארז
 والساج (ibid. 40, 18—21) ואל מי תרמיון אל (44) ומה דמות
 תערכו לו הפסל נסך הרש וצוף בזהב ירקענו — וקאלת
 فی الحيوان كله (דברים 18—16, 4) ונשמרתם מאד לנפשותיכם
 כי לא ראיתם כל תמונה ביום — וקאלת פי הכואב
 (ישעיה 26—25, 40) ואל מי תרמיוני ואשור יאמר קדוש
 שאו מרום עיניכם וראו מי כרא אלה חמוציא במספר
 צבאם וקאלת فی الملائكة (ההלים 7, 89) כי מי בשחק יערך
 לא ידמה לא בבני אלים תجمעת כל מوجد ונפת אנ ישיבה
 الباري أو يشبهه الباري فهذه الأقوال القصيدة¹ في الأصول المعقولة
 عليها ويجب أن يرت كل كلام متشابه اليها بحيث يوافقها من
 مجازات اللغة فن ذلك قول الكتاب (בראשית 1, 27) ויברא
 אלהים את האדם בצלמו בצלם אלהים ברא אותו פלין אנ
 هذا على طريق التشريف وذلك كما ان له جميع الارضين وشرف
 واحدة منها بقول هذه ارضي وله جميع الجبال وشرف جبلا²
 واحدا بقول هذا جبلي كذا له جميع الصور وشرف صورة واحدة
 منها بان قال هذه³ صورتی على سبيل التخصيص لا على سبيل
 التجسيم ومنها قول الكتاب (דברים 24, 4) כי " אלהיך אש
 אוכלה הוא פלין אתה יריד בזה אתה כאלה מעבא מהלכא מן
 كفر וכזב واجد فی اللغة تمثيلا² بلا كاف (ibid. 4, 20) וייצא
 אתכם מכור הברזל מענה כמכור הברזל ואיضا (שמואל I 24, 15)

1) m. add. اصول. 2) m. et M nomiu. 3) m. mase.

אחרי כלב מת אחרי פרעש אחר מענה ככלב מת
 וכפרעש אחד ואיכא (ד'ה' I, 8, 12) ופני אריה פניהם כי בני
 גר מענה ובפני אריה כזלכ אש איכלה הוא מענה כאש איכלה
 הוא מעאבב כמ על אלכ ואפל אנ מעני אלכ יקטנסי שיכין
 לא יכורזאן על ללאלף אהדה מלסאה טול וערס ועמף ואלער
 פסול ואוסאל נלפסל ונלסל בעסיה בבעס ולא יקאל על ללאלף
 נלע מן זלכ בדללל מן המעקול ומן המכנוב ומן המנקול פלמא
 מן המעקול פלן הנה. האוסאל ונלנוללף ה ללני טלכנא ליה חאלקא
 אקטנלנא עקלנא פולדננה לר יכף מנה ללע אלא וקד דכל תכל
 מעני אנה סאנעה ואמא מן המכנוב לעלי מא קדמנא (דברים 16, 4)
 פן השחתון וסאטר הקסנה ואמא מן המנקול פלנא וכלנא עלמא אמננא
 האמנא על דלננא אינמא¹ וכלדו ללע מן הנה ללשכיה לר יכרסמו
 מכסמא בל רנוה אל מא יואפל האסל המנקדמ ולמ ללמנה האנכיה
 ואכסר בקול האנכיה פלו קאן ענדלן אנ הנה האלפאז על תכסכיה
 ללכרסמוהא בלחלה וללנלם סכך ענדלן מן האנכיה סווי מא פי עקוללם
 אנ הנה האלפאז ללסמיה ארלדו בה מעאני ללרקה כלכלנה פלכרסמוהא
 על מא סכך ללם פלן זלכ ללכרסמוה (שמות 3, 9) הנה יד י'
 הא מחא מן קדם י' וללכרסמוה (ibid. 24, 10) ונחל רגליו
 ונחל כרסו יקריה וללכרסמוה (ibid. 17, 1) על פי י' על מימרא
 ד' וללכרסמוה (כמבר 18, 11) באוני י' קדם י' וכזלכ כל מא
 אכבה הנה פלן קד יכנל אנ המעקול והמכנוב והמנקול קד אכמוה

1) M איה.

على نغى التشبيه عن ربنا أبسط هذه الالفاظ الجسمانية وأقول
 انها عشرة ראש כְּפֹלֶה (ישעיה 17, 59) וכובע ישועה בראשו
ועין כְּפֹלֶה רברים 12, 11) עיני י' אלהיך בה ואיון כְּפֹלֶה
 (במדבר 18, 11) כי בכיתם באוני י' ופה כְּפֹלֶה (שמות 1, 17)
 על פי י' ועפה כְּפֹלֶה (ההלים 35, 89) ומוצא שפתי לא
 אשנה ופנים כְּפֹלֶה (במדבר 25, 6) יאר י' פניו אליך ויד
 כְּפֹלֶה (שמות 3, 9) הנה יר י' ולב כְּפֹלֶה (בראשית 21, 8)
 ויאמר י' אל לבו ומעים כְּפֹלֶה (ירמיה. 20, 31) על כן המו
 מעי לו ורגל כְּפֹלֶה (תהלים 5, 99) והשתחויו להדם רגליו
 فهذه الأقوال وما اشبهها من فعل اللغة واتساعها ترفع كل واحدة
 منها على معنى وتاويل ذلك مما تجده في (45) غير معاني الخالق
 فنعلم ان اللغة هكذا حقيقتها وسبيلها ان تتسع وتستعير وتمثل
 كما تتسع ونقول ان السماء ينطق¹ ב'ק' (ההלים 2, 19) השמים
 מספרים כבוד אל ואן الحجر ينكلم כמ' ק' (ישעיה 4, 23)
 כי אמר ים מעוז הים לאמר ואן الموت يقول (איוב 23, 28)
 אברון ומות אמרו ואן الحجر يسمع لقوله (יהושע 27, 24) הנה
 האבן הזאת תהיה בנו לעדה כי היא שמעה ואן الجبل تنطق
 (ישעיה 13, 55) ההרים והגבעות יפצחו לפניכם רנה ואן
 اليفع تلبس (תהלים 13, 35) וגיל גבעות תחרגנה وما اشبه
 ذلك ما لا يحصى بسرعة فان قال قائل فا الغائدة في ان تتسع
 اللغة هذا الاتساع فتلقى لنا هذه الشبهة وهلا اقتصرت على * لفظ

1) M. femin.; infra emendare non ausus sum femm. تنطق
 et تلبس.

מִחֲכֵם כִּפְתָנָא הַזֶּה הַמּוֹנֶה פִּאֲקוּל לֹא אִתְּסַרְתָּ עַל לִפְז וְאַחַד לִנְקִל
 אֶלְסְתֵּיגַל וְלֹא יִיּוּסַל אֵן יִיֶּבֶר בִּיהָ אֶלָּא עַל² בְּעֵצ הַמִּקְסוּדוֹת לִנְתָּהָ
 אִתְּסַעַת חֲתִי אַתְּ בְּכָל מֵרָא וְאִתְּכַלַּת עַל מָא בִּי הָעֻקּוֹל וְהַנְּסוּס
 וְהָאֲתָר וְלֹא אֶחְזַנָּא בִּי וְשִׁפְתִּי עַל הָלִפְז לְחֻקֵּי לִיּוֹב אֵן נִתְּרָא
 סְמִיעָא וְבִסְיָרָא וְרַחֲבִימָא³ חֲתִי לֹא תִּכְסַּל אֶלָּא עַל הָאִתִּיבָהּ פִּקְטָא
 וְאֵן קִדְּ בִּינִית הַזֶּה⁴ אַעֲוִד עַל תִּלְכָּא הָעֶשְׂרִית בְּשִׁרְיָא מִעָאן וְאִקּוּל
 אִרְאִדוּ אֲלֵנְבִיָּא בְּרֵאשׁ מִעֵי שְׁרִפָּ⁵ וְעָלּוּ כִּמָּא קָאֵל הֵנָּה בִּי הָנָאס
 (תַּחֲלִים 4, 3) כְּבוֹרִי וּמֵרִים רֵאשִׁי וְאִרְאִדוּ בְּעֵיִן עֲנִיָּה כְּקוּלֵה
 (בְּרֵאשִׁית 21, 44) וְאִשְׁמַח עֵינִי עָלָיו וְאִרְאִדוּ בְּפָנִים רִצִּי וְגֻשְׁבָּא⁶
 כִּמָּא קָאֵל (מִשְׁלִי 15, 16) כְּאוֹר פָּנֵי מֶלֶךְ חַיִּים וְקָאֵל (שְׁמוּאֵל
 I, 18, 1) וּפְנִיָּה לֹא הָיוּ לָהּ עוֹד וְאִרְאִדוּ בְּאֶזְן קִבּוּל קוּל כְּקוּלֵה
 (בְּרֵאשִׁית 18, 44) יִדְכַּר נָא עֲבָרְךָ רַבֵּר כְּאוֹנִי אֲרָנִי וְאִרְאִדוּ
 בְּפִי וּשְׁפֹה בִּיבָאָא וְאִמְרָ⁷ כְּקוּלֵה (כְּמִדְכַּר 27, 4) עַל פִּי אֲדָרְן
 וּבְנִי (מִשְׁלִי 21, 10) שְׁפֹתֵי צָדִיק יִרְעוּ רַבִּים וְאִרְאִדוּ בִּיד קִדְרָה
 כְּקוּלֵה (מַלְכִּים II 19, 26) וְיִשְׁבִּיחֶן קִצְרֵי יָד וְאִרְאִדוּ בְּלֵב
 חֲכָה כְּקוּלֵה (מִשְׁלִי 7, 7) נַעֲר חֶסֶד לֵב וְאִרְאִדוּ בְּמַעֲיִם הַלְּטָף⁸
 כְּקוּלֵה (תַּחֲלִים 9, 40) וְתוֹרַתְךָ בְּתוֹךְ מַעֲיִ וְאִרְאִדוּ בְּרַגְלֵי קִהְרָ⁹
 כְּקוּלֵה (ibid. 110, 1) עַד אִשִּׁית אִיבִיךָ הָדָם לְרַגְלִיךָ כֹּאן וְכִדְפָא
 מִתַּל הַזֶּה אֲלֵאפָא בִּי הָנָאס עַל גִּבְרִי הַתְּכִסִּימִּים בִּי בְּעֵצ הָאֲחֵיִינִים

1) m. om. 2) M אלי. 3) m. et M nomin. 4) M fe-
 min. 5) M cum artic. 6) m. et M nomin. 7) m. et M
 nomin. 8) M superser. 9) m. om.

فلاوكد^١ ان يستقيم تفسيرها في معانى البارى على غير التفسير^٢
ثم اقول وقد وجدنا مثل هذه الالفاظ في جوامد لا يستقيم ان
يكون له شيء من هذه الاعضاء وذلك انا نجد في اللغة للارض
والماء 12 لفظة اولها **رأش** (משלי 26, 8) ورأش عפרות حבל
רעין كقوله (שמות 4, 10) ובסה את עין הארץ ואין كقوله
(ישעיה 1, 1) והאזיני ארץ ופנים كقوله (במדבר 31, 11)
על פני הארץ ופה كقوله (ibid. 16, 32) וחפתח הארץ
את פיה וכנה كقوله (ישעיה 16, 24) מכנה הארץ ויד كقوله
(דניאל 4, 10) על יד הנהר ושפה كقوله (שמות 3, 2) על שפת
היאר ולב كقوله (ibid. 17, 8) קפאו תחמת בלב ים וטבור
كقوله (יחזקאל 12, 38) ישבי על טבור הארץ ובטן كقوله
(יונה 3, 2) מבטן שאול שועתי שמעת קולי ורחם كقوله
(איוב 8, 38) ויסך בדלתים ים בגיחו מרחם יצא וידך كقوله
(ירמיה 8, 31) וקבצתים מירכתי ארץ فاذا وجدنا اللغة قد
صنعت هذه الالفاظ لما شهد حسنًا ان ليس له شيء من هذه
الاعضاء وانما هي كلها مجازات * فكذلك صناعتها لما شهد له عقولنا
ان ليس له شيء من هذه الاعضاء وانما هي كلها مجازات: فن
قال لا تصنع اللغة الا ما كان مجسمًا لزمه ان يوجدناه هذه
ال12 في الارض والماء وكما جازت هذه الالفاظ جازت اضافتها
من الهاء اؤنך פקח עיניך שלח ירך وما اشبه ذلك وجازت

1) M פבאל^٢ כר. 2) M sine artic. 3) m. om. 4) M add.

5) M اضعافها et superser. حسنًا et post والماء ان مصافاتها.

אفعالיה המנסובה אליה מן יראה וישמע וידבר ויחשב ויבוס ומה
 אשבה זלך וכן ללך ואחד תאביל חת וידר¹ ה' הדי ממועה²
 מעב יכונ קבולא קכולה (איוב 9, 14) מריח מים יפריח על מא
 יואפק המעפול והמקטוב והמנפול פאן מהמ מהמ פקאל וכיף ימכן
 אן יתאול³ הנה התאבילות להנה האלפא (46) המגשמה ומה ינסב
 אליה והלכתא קד אפסח פאן מורה על מורה הנאס קד ראתה
 האנביא מוחאבהם⁴ ויפסח אל מלה ולא סימא אנה על מרסי
 ומלתא ימלוה פוק ערש קא קל (יחזקאל 1, 26) וממעל
 לרקיע אשר על ראשם כמראה אבן כפיר דמות כסא
 ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה וקד
 תרי אפסא הנה המורה על מרסי ומלתא ען ימניה ען יסארה
 קא קל⁵ (מלכים I 19, 22) ראיתי את ה' וישב על כסאו
 וכל צבא השמים עמד עליו מימינו ומשמאלו אבנא פאן
 הנה המורה מלוקה וכזלכ המרסי והערש וחמלתה קלמ מחדשון
 אחדתם לחאל מן נור ליפסח ענד נביה⁶ אנה הו הדי אוחי
 אליה בלמה קא סנבין פי המלה האלתה ופי מורה שריפה מן
 המלתא עזימה לחאל בהיה הנור ופי תסמי כבוד⁷ וניה
 הדי وصف בעס האנביא (דניאל 9, 7) חזה הוית עד די
 כדסון רמיו ועתיק יומין יתיב ועניה הדי وصف העלמ
 שכינה וקד תכונ נור בלא מורה שחש פשר' אל נביה פאן אסעה
 הדי מן מורה עזימה מלוקה מן נור תסמי כבוד⁸ על מא

1) M add. כנה. 2) M femin. 3) M ומוחאבהם. 4) M
 add. 6, 1. ישעיה. 5) M ענה. 6) M וניה. 7) M כבוד. 8) M כבוד.

בֵּיתָּ וּמָה יֵדֵךְ עַל מָה פָּלְמָה פֶּה הַנְּבִי עַל הַצִּוִּי (יחזק)
 1, 2) וַיֹּאמֶר אֵלַי בֶּן אָדָם עֹמֵד עַל רִגְלֶיךָ וְאָדָּבֶר אִתְּךָ פֶּלִישׁ
 יִבְּזֶה אִם יִכְזֹב הַזֶּה הַמְּדַבֵּר הוּא רֵב הָעֹלָמִים לֹא הַתּוֹרָה קָלָה
 אִם לְחֹלֶף לֹא יִכְלֹם אֶחָד בְּלֹא וָאִסְטָה אֶל מִשְׁהַרְבֵּינוּ פֶּקֶד זֶה
 קִרְבָּה (דְּבָרִים 10, 34) וְלֹא קָם נִבְיָא עוֹד — וְאַמָּה שֹׁאֵר הָאֲנִיבִיָּא
 פִּלְמָה: חֹאטְבֵיהֶם הַמִּלֻּחֶה פֶּה וְגִדְּמָה הַנֶּסֶם פֶּסֶח בְּאִסְם מִלְּאֵךְ פֶּקֶד
 פֶּסֶח בְּאִחְדֵת וְאִם קָל כְּבוֹד¹ פֶּה פֶּה הוּא מִחְדֵת וְאִם זִכְרֵ אִסְם²
 וְלֹא יִצְטָם אֵלַי כְּבוֹד וְלֹא מִלְּאֵךְ לִכְתֹּם צִמָּה אֵלַי רֵאיוֹת אוֹ כֶּסֶם אוֹ
 מִסְפָּה שִׁחַס פֶּה שִׁחַס אִם פֶּה הַנֶּסֶם מִצְטָר³ הוּא כְּבוֹד⁴ אוֹ
 מִלְּאֵךְ⁵ פֶּה עַל מָה וְגִדְּמָה הַלֵּשָׁה תִצְטָר⁶ תִּם אִתְּכֶם עַל הַכִּיפִּי וְהִי
 הָאֵרָעָס וְאִפְּרֹל אִתֵּה עַל הַלֵּשָׁה לֹא יִבְּזֶה אִם יִתְעַרְּסֶה עֵרָס אִם הוּא
 חֹאלֶף הָאֵרָעָס כֻּלָּהּ וְהַזֶּה הַזֶּה נִגְדֶה יִפְּרֹל אִתֵּה יִבְּזֶה שִׁחַס וְיִכְרֶה
 שִׁחַס הַמַּעֲנִי פֶה זֶה אִם כָּל מָה אִמְרָה בֶּה אִם נִצְטָרֶה שִׁמָּה מִכְּבוֹד
 עֵנֶה אִם הַזֶּמָּה מִכְּבוֹדֵה כִּפְּלוֹה (תְּהִלִּים 28, 37) כִּי⁷ אִתְּכֶם
 מִשְׁפָּט (ibid. 11, 7) כִּי צָדִיק⁸ צָדִיקוֹת אִתְּכֶם וְאִם אִשְׁבֶּה זֶה
 וְיִבְּזֶה גִּמְלָה מִנָּה פֶּה (יִרְמִיָּה 23, 7) כִּי בָאֵלֶה חִפְצֵתִי נָאִם⁹
 וְכָל מָה נִהָאָה עֵנֶה אִם נִצְטָרֶה שִׁמָּה מִכְּבוֹדֵה עֵנֶה אִם הַזֶּמָּה כִּרְהֶה
 כִּפְּלוֹה (מִשְׁלִי 16, 6) שֶׁשׁ הַנֶּה שֶׁנָּא¹⁰ (יִשְׁעִיָּה 8, 61) שֶׁנָּא
 גִּזְלָה בְּעוֹלָה וְיִבְּזֶה גִּמְלָה מִנָּה פֶּה (זְכַרְיָה 17, 8) כִּי
 אִתְּכֶם כָּל אֵלֶה אֲשֶׁר שֶׁנָּאִתִּי נָאִם¹¹ וְהַזֶּה נִרָה יִפְּרֹל אִתֵּה יִרְצִי

1) M. תִּפְּרֹל. 2) m. sine. 3) m. et M. nominn. 4) M.
 add. קָמָה. 5) M. תִּפְּרֹל. 6) m. sine. 7) M. תִּפְּרֹל. 8) m. sine. 9) M. תִּפְּרֹל. 10) M. תִּפְּרֹל. 11) M. תִּפְּרֹל.

سبيل التشريف والارذال¹ فشرفت الطائعين من الناس باسم **אהבים** ورنلت العصاة² باسم **שנאים** وكذلك سائر ما دخل في هذا الباب واقول على المكان لا يجوز ان يحتاج الخالف الى مكان يكون فيه من جهات أولا لانه خالف كل مكان وايضا لانه لم يزل وحده وليس مكان فليس ينتقل بسبب خلقه للمكان وايضا لان الخناج الى المكان³ هو للجسم الذي يشغل ما لاقه وماسه فيكون كل واحد من المتماثلين مكانا للآخر وهذا ممنوع من الخالف وهذا الذي تقول الانبياء انه في السماء على طريق التعظيم والاجلال ان السماء عندنا ارفع شيء علمناه كما شرحت (קהלת 1, 5) **כי האלהים בשמים ואחה על הארץ** وايضا (ملכים I 27, 8) **כי השמים ושמי השמים לא יכלכלוך** وكذلك القول في⁴ انه ساكن بيت المقدس (שמות 29, 48) **ושכנתי בתוך בני ישראל** (ויאל 21, 4) **וי' שכן בציון** جميع ذلك تشريف لذلك الموضع ولتسلك الامم ومع ذلك فقد اظهر فيه نوره المخلوق الذي⁵ قدّمنا ذكره المسمى **שכינה וכבוד** وعلى الزمان لا يجوز ان يكون للخالف زمان من اجل انه خالف كل زمان ولانه لم يزل وحده وليس زمان فليس⁶ يجوز ان ينقله الزمان ويغيّره ولان الزمان انما هو مدّة بقاء الاجسام فالذي ليس بجسم فالزمان والبقاء مرفوعان⁷ عنه وان تحسن وصفناه ببقاء وثبات فانما ذلك تقريب على ما قدّمنا وهذا الذي نجد الكتب تقول (חזקונים 2, 90) **ומעולם**

1) m. والارذال. 2) m. العصاة. 3) M sine artic. 4) M om. 5) m. femin. 6) M emend. ولا. 7) m. et M.

ער עולם אתה אל ואיضا (ישעיה 13, 48) גם מיום אני
 הוא ואיضا (ibid. 43, 10) לפני לא נוצר אל ואחרי לא
 יהיה فأنما ترجع هذه النقط كلها من الاوقات على فعل له فالذين
 قالوا ومعوالم ער עולם אתה אל¹ يعنون به ل² نزل مغيشا من
 أول الزمان لعبادك كقوله (תהלים 21, 68) האל לנו אל
 למושעות وقوله تبارك לפני לא נוצר אל³ يريد به قبل ان
 ابعث برسولي وبعد³ بعثت به لا اله سواي لآله قدّم قبله ועבדי
 אשר בחרתי وفي لغة القوم يستقيم ان يقول الانسان قبلي يعني
 قبل فعلى كقول יואב (שמואל II 14, 18) לא בן אחריה לפניך
 ويقول بعدى يعني بعد فعلى كقول נתן (מלכים I 14, 1) ואני
 אבוא אחריך وكذلك גם מיום אני הוא יומי⁴ به الى يوم
 مفصل أما يوم סיני او ما اشبهه فيقول من ذلك الوقت انا هو
 الآمركم بهذا والناهيكم عن هذا والمخلصكم من هذا لآله تتم
 القول **افعل⁵ ומי ישיבנה** وعلى الملك ان جميع المخلوقين فهم له
 خلق وصنعة فلا يجوز ان نقول آله يملك هذا دون هذا ولا ان
 ملكه لهذا باكثر ولهذا باقل⁶ والذي نرى انكتب تقول ان قوما
 خاصته وملكه وحصّته ونחלתه (דברים 9, 32) כי חלק י⁷ עמו
 יעקב **חבל נחלתו** فأنما ذلك على سبيل التشريف والتفصيل لما
 كان عندنا ان حصّة كل انسان ونصيبه عزيزان⁸ عند⁹ بل قد
 (106 v.) تجعله هو ايضا على طريق المجاز نصيب الصالحين وحصّتهم
 كقولها (תהלים 5, 16) "מנת חלקי וכומי" فهذا ايضا على

1) M add. **אני**. 2) m. sine **אני**; M **بعثתי**. 3) eod. **י**; initium
 omnium versuum seidae sequentis deperiit in M.

سبيل الاختصاص^١ والنقصيل وعلى هذا يكون معنى تسميته **رَبِّ**
 لانتبياء والمؤمنين كقوله **إِلَهِهِ** **أَبَدِهِمْ** — وكقوله **إِلَهِهِ**
الْعَبِيدِ إذ هو ربّ الكلّ وأنما هذا منه تشريف وإجلال للصالحين
 وعلى النّصب^٢ أن الخالق تبارك وتعالى ليس بجسم فلا يجوز أن
 تكون له نصبة ما من قعود أو قيام أو ما أشبه ذلك بل مُتَنَع
 لأنّه ليس بجسم^٣ ولأنّه لم يزل ولا شيء سواه* [ولان النصبة أنما
 هي تامة جسم على آخر ولان [وجوه النصبة] توجب تغييراً^٤
 وتبديلاً لمنصب^٥ والذي تقول التنب (الحلالم 10, 29) **وَيَتَبَدَّلُ**
مَلِكٌ لِّعُلُولِهِمْ فأنما تريد به الثبات والذي تقول (دمدبر
 84, 10) **قَوْمَهُ** **وَيَفِيضُوهُ** **أَوِيْبِيْ** فأنما تريد به القوام^٦ بالنصرة
 والعقاب والذي تقول (شמות 5, 34) **وَيَتِيْضِبُ** **عَمُو** **شَم** تريد به
 ذلك النور المسمّى **شَبِيْن** والذي تقول (دراشيت 33, 18)
وَيَلْךُ **بְאֶשֶׁר** **כָּלָה** تريد به ارتفاع ذلك النور وعلى هذا
 يخرج كلّ ما أشبه هذا القول واقول على الفاعل أن الخالق وعلى
 أنّا نسّميه صانعا وفاعلا فلا يجوز أن يكون معنانا^٧ في ذلك مجسّما
 وذلك أن الفاعل المجسّم لا يقدر أن يفعل في غيره حتى يفعل
 في نفسه فيحرك أو لا ثم يحرك وهو جلّ وعزّ فأنما يريد فيكون
 الشئ وهذا سبيل فعلة دائما وايضا لان كلّ فاعل مجسّم يحتاج
 إلى مادة^٨ يفعل منها وإلى مكان وزمان يفعل فيهما وإلى آلة^٩ يفعل

1) m. **إِلَهِهِ**. 2) m. **جسم**. 3) M **nominn**. 4) m.
om.; verba in cod. M **mutitata restitui ex vers. hebr.** 5) m.
om. **et leg.** قوام 6) M **معانيها** 7) m. **مدّة** 8) m. **آلة**.

بها^١ وهذا كله مرفوع عنه كما شرحنا وهذا الذي نجد انكتب -
تذكر (106 r.) من بعض الافعال الشيء وضده ومن بعضها^٢ الشيء
لا ضده فكله مردود الى انه اذا اراد ان يحدث شيئاً اوجده
بحيث لا يلحقه البطش ولا المس ففى باب الخلق قالت بالشيء
وضده **ויעש אלהים: וישבת** فكما ان **ויעש** ليس هو بحركة ولا
بتعب وانما هو ايجاد الشيء لحدث فكذا لا محالة **וישבת** لا
من حركة ولا من تعب وانما هو ترك ايجاد الشيء للحدث وعلى
انها قالت **וידם** فليس هو شيء باكثر من ترك الاحداث والاختراع
وفى باب النسبة قالت **וידבר** " وحاصل القول انه خلق كلاما
اوصله في الهوى الى سمع^٣ الرسول او القوم واما ضد **الردور** فانما
قالت (**ויעלה** 14, 42) **חשיתי מעולם אחריש אהאפן**
ومعنى هذا السكوت امهال وانظار لكن لغة العرب تنطلق عليه
وصف الكلام على مثل تاويلنا ولا تطلق عليه صفة السكوت ولا
بتاويل فاذا اخرجنا مثل **חשיתי** الى التفسير بها^٤ صح^٥ ما
حكيناه^٦ من اول القول بالامهال وفى باب انقاذ العاقر^٧ من
حال كانت تولم تسميه^٨ **זכירה** كقولها (**בראשית** 1, 8) **ויוצר**
אלהים את נח (ibid. 30, 32) **ויוצר אלהים את רחל** وما
اشبه ذلك يقال^٩ فى اللغتين ذكر^{١٠} ولم تطلق واحدة من اللغتين
ضد الذكر الذى هو النسيان عند ترك الانقاذ لكنّها اكثر ما
تقول (**איכה** 1, 2) **ולא זכר חדם רגליו** والنعمة والرحمة تقالان^{١١}

1) فيها M. 2) البعض M. 3) m. cum artic. 4) M su-
perser. 5) m. om. 6) ذكرنا وحكيناه M. 7) الخلق M.
8) m. sine suff. 9) m. يقول. 10) pro ذكرى. 11) codd. masc.

עליו **אל רחום וחנון** ¹ **والنقمة** ² **والعذاب** ³ **يقالان** ⁴ **عليه** ⁵ **باسم**
אל קנא ונקם ⁶ **وهذه** ⁷ **ايضا** ⁸ **معان** ⁹ **راجعة** ¹⁰ **على** ¹¹ **المخلوقين** ¹² **كما** ¹³ **قال**
(נחום 2, 2) ¹⁴ **נֹקֶם י' לַעֲרִי וְנוֹמֵר הוּא לְאֹיְבָיו** ¹⁵ **وقال (רברים**
9, 7) ¹⁶ **שׁוֹבֵד חֲבֵרִית וְחֹסֵד לְאֹהֲבָיו** ¹⁷ **—** ¹⁸ **וְכָל** ¹⁹ **מָה** ²⁰ **גִּירָה** ²¹ **מִן**
(88) ²² **هذه** ²³ **الاسماء** ²⁴ **فحاصلها** ²⁵ **راجع** ²⁶ **الى** ²⁷ **المصنوعين** ²⁸ **وهذا** ²⁹ **الفرق** ³⁰ **بين**
اسماء الذات واسماء الافعال ³¹ **وعلى** ³² **ما** ³³ **شرحنا** ³⁴ **في** ³⁵ **تفسير** ³⁶ **والآل**
שמוות ³⁷ **وعلى** ³⁸ **المتفعل** ³⁹ **ليس** ⁴⁰ **من** ⁴¹ **يظن** ⁴² **ان** ⁴³ **من** ⁴⁴ **الانفعالات** ⁴⁵ **شيئا** ⁴⁶
واقع ⁴⁷ **على** ⁴⁸ **لخالق** ⁴⁹ **آلا** ⁵⁰ **الرؤية** ⁵¹ **فقط** ⁵² **فوجب** ⁵³ **ان** ⁵⁴ **ايين** ⁵⁵ **ان** ⁵⁶ **الرؤية**
ايضا ⁵⁷ **غير** ⁵⁸ **واقعة** ⁵⁹ **عليه** ⁶⁰ **وذلك** ⁶¹ **ان** ⁶² **الاشياء** ⁶³ **انما** ⁶⁴ **ترى** ⁶⁵ **بالألوان** ⁶⁶ **اللائحة**
في ⁶⁷ **سطوحها** ⁶⁸ **المنسوبة** ⁶⁹ **الى** ⁷⁰ **الله** ⁷¹ **طبايع** ⁷² **فتتصل** ⁷³ **بالقوة** ⁷⁴ **التي** ⁷⁵ **في** ⁷⁶ **البصر**
من ⁷⁷ **جنسها** ⁷⁸ **بتوسيط** ⁷⁹ **الهواء** ⁸⁰ **فتبصر** ⁸¹ **واما** ⁸² **لخالق** ⁸³ **الذي** ⁸⁴ **من** ⁸⁵ **الحال** ⁸⁶ **ان**
يعتقد ⁸⁷ **ان** ⁸⁸ **فيه** ⁸⁹ **شيئا** ⁹⁰ **من** ⁹¹ **الاعراض** ⁹² **فلا** ⁹³ **سلطان** ⁹⁴ ***** ⁹⁵ **للابصار** ⁹⁶ **على** ⁹⁷ **ادراكه**
وهذا ⁹⁸ **ترى** ⁹⁹ **لا** ¹⁰⁰ **سبيل** ¹⁰¹ **للاوهام** ¹⁰² **على** ¹⁰³ **تصويره** ¹⁰⁴ **وتشكيله** ¹⁰⁵ **فيها** ¹⁰⁶ **فكيف**
يكون ¹⁰⁷ **للابصار** ¹⁰⁸ **سبيل** ¹⁰⁹ **عليه** ¹¹⁰ **وقد** ¹¹¹ **حير** ¹¹² **بعض** ¹¹³ **الناس** ¹¹⁴ **خبر** ¹¹⁵ **משה**
רבינו ¹¹⁶ **كيف** ¹¹⁷ **سال** ¹¹⁸ **ר' (שמות 32)** ¹¹⁹ **הראיני** ¹²⁰ **נא** ¹²¹ **את** ¹²² **כבודך**
וזאת ¹²³ **חירה** ¹²⁴ **גואה** ¹²⁵ **לה** ¹²⁶ **לא** ¹²⁷ **תוכל** ¹²⁸ **לראות** ¹²⁹ **את** ¹³⁰ **פני** ¹³¹ **כי** ¹³² **לא** ¹³³ **יראני**
האדם ¹³⁴ **וחי** ¹³⁵ **وتضاعف** ¹³⁶ **عليهم** ¹³⁷ **ذلك** ¹³⁸ **عند** ¹³⁹ **قوله** ¹⁴⁰ **וראית את אחירי**
ופני ¹⁴¹ **לא** ¹⁴² **יראו** ¹⁴³ **فاقول** ¹⁴⁴ **بمعونة** ¹⁴⁵ **الرحمان** ¹⁴⁶ **في** ¹⁴⁷ **كشف** ¹⁴⁸ **جميع** ¹⁴⁹ **ذلك**
وايضاحه ¹⁵⁰ **ان** ¹⁵¹ **الله** ¹⁵² **نورا** ¹⁵³ **يخلقه** ¹⁵⁴ **فيظهره** ¹⁵⁵ **للانبياء** ¹⁵⁶ **ليستندلوا** ¹⁵⁷ **به** ¹⁵⁸ **على** ¹⁵⁹ **ان**
كلام ¹⁶⁰ **النبوة** ¹⁶¹ **الذي** ¹⁶² **يسمعونه** ¹⁶³ **من** ¹⁶⁴ **عند** ¹⁶⁵ **الله** ¹⁶⁶ **[واذا** ¹⁶⁷ **راه** ¹⁶⁸ **احد** ¹⁶⁹ **منهم**
قال ¹⁷⁰ **ראית כבוד י' ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰**

1) m. **אלאפאל**. 2) m. et M nomin., M in marg. **يقع**.
 3) m. **בער**. 4) m. **אלרי**. 5) Suppl. ex vers. hebr.

وفد علمت ان مשה ואהרן נרב ואביהוא ושבעים מזקני
 ישראל قال عنهم اولاً (ibid. 24. 10) ויראו את אלהי ישראל
 وشرحه بعد ذلك (17) ומראה כבוד י' כאש אוכלת בראש
 הדוד לכתם اذا راوا ذلك النور ليس يقدر ان يستأملوه¹ من
 قوته وبهارته فمن تأمله انحلت تركيبه وطار روحه كما قال
 (ibid. 19, 21) פן יהרמו אל י' לדאות ונפל ממנו רב فسأل
 موسى ربه (83 v.) ان يقويه على تأمل ذلك النور فلجابه بان
 اوائل ذلك النور عظيمة لا يمكنه ان يبصرها فينصفقها الا يهلك
 لكنّه يستتره بغمام او ما اشبهه حتى يجوز عنه اول النور ان قوة
 كل نبي شلح في اقباله كما قال (22, 32) ושכוחי כפי עליך
 עד עברי فاذا جاز اول² النور كشف عن משה الشيء السائر
 حتى ينظر الى آخره كما قال (28) והסירותי את כפי וראית
 את אחורי ואما الخالف ذاته فلا سبيل ان يبصر احد بل ذلك
 من جنس الخال ثم اقول كيف يثبت³ في افكارنا هذا المعنى اعني
 الخالف جل وعز وشيء من حواسنا لم يقع عليه فاقول كما يقوم
 فيها استحسان الصدق واستقباح الكذب وشيء من حواسنا لم
 تقع عليه وكما يحصل لعقولنا احالة اجتماع موجود ومعدوم وسائر
 المستناسفيات والحواس فلم تر ذلك وقال الكتاب (ירמיה 10, 10)
 וי' אלהים אמת واقول وكيف يقوم في عقولنا وجدانه في كل
 مكان حتى لا يخلو منه مكان لانه لم يزل قبل كل مكان فلو
 كانت الامكان (4) لتفرق بين اجزائه لما خلقها ولو كانت الاجسام

1) eodd. indic. 2) m. om. 3) m. ثبت.

تشغل عنه المكان او بعضه ما كان ليخترعها فاذ الامر على هذا
فوجدانه¹ بعد خلقه للاجسام كلها كوجدانه قبل ذلك بلا
تغيير ولا تفصيل ولا ستر ولا قطع وعلى ما قال (ידמ"ה 24, 23)
אם יכתר איש במסתרים ואני לא אראנו נאם " הלא את
השמים ואת הארץ אני מלא ואקרב אל הפה ואקול לולא אף قد
اعتדנו ان بعض للיטן לא יתגב الصوت والسف² ان الزجاج لا
יתגב النور وعلما ان نور الشمس لم تضر³ الاوساخ (48) التي في
العار⁴ تلكا نتعجب من ذلك فهذه كلها اعتبارات في تصحيح
معناه واقل ايضا وكيف يقوم في النفوس انه يعلم كل ما مضى
وكل ما ياتي وان عليهما عنده بالسواء فليين من اجل ان⁵ المخلوقين
انما صاروا لا يعلمون ما ياتي لان علمهم انما يقع لهم بطريق
للحواس فا لم يخرج الى سمعهم وبصرهم وسائر حواسهم لم يقفوا عليه
واما الخالق الذي ليس سبيل علمه بسبب وانما هو لان ذاته
عالمه فالماضي والآتي عنده جميعا بالسواء يعلم هذا وهذا بلا سبب
وعلى ما قال (ישעיה 10, 46) מגיד גידאשית אחיית ומקדם
אשר לא נעשו אמר עצתי תקום וכל חפצי אעשה فاذا وصل
الانسان الى معرفة هذا المعنى الشريف⁴ بطريق النظر وبحجة
الآيات والبراهين ايقنت به نفسه ومزاج روحه وصار لها في خدورها
موجودا كلما سلكت في هيكلها وجدته كما قال الولي⁵ (ישעיה
9, 26) נפשי איתך בלילה אף רוחי בקרבי אשחרך וشفעת

1) פוגרנא. 2) m. om. 3) m. om. 4) اللطيف M. 5) M superser. ف.

במִכְבֹּתָהּ עַל־אֶחְלָאֵס הַתָּאֵם הַזֶּה לֹא שָׁקָּ בִּיהֶם כִּמָּא קָל (דברים 6, 6)
 וְאַהֲבַת אֶת י' אֱלֹהֶיךָ כְּכָל לִבְךָ — וְסָר זֶלֶק הָעֶבֶד יִזְכָּר
 אִזָּא סָעִי בִּי נְהָרָה וְאִזָּא תִּקְלָב עַל־פְּרָשָׁה וְכִמָּא קָל (תהלים 7, 63)
 אִם זִכְרֹתֶיךָ עַל יִצְוֵי בְּאַמְרוֹת אֶהְיֶה כִּךְ בִּל יִכְאֹדָהּ אֵן
 תִּלְפֹּץ אֵעִי הָרוּחַ אֵן תִּהְיֶה עֵנֶד זִכְרָה מִן הַשְׁמוֹת וְהַשְׁתִּיבָאִי וְכִמָּא
 קָל (4, 77, ibid.) זִכְרָה אֱלֹהִים וְאַהֲמִיָּה אִשְׁחָה וְתַחֲעֲמֹף
 רוּחִי בִל יִגְדִּיָּהּ זִכְרָה אֶכְתֹּר מִן הָאִסְמָם וְיִרְוֶיָּהּ אִסְמָה אֶכְתֹּר מִן
 כָּל רֵי כִּמָּא קָל (6, 63, ibid.) כִּכּוֹ חֶלֶב וְדִשָּׁן הַשְּׁבַע נִפְשִׁי
 וְשִׁפְתֵי דִנּוֹת יִהְיֶה פִי חֲתִי תִרְדֹּ אִמּוֹרָהּ כִּבְיָעָה אֵלֶיהָ כִּתְּכוֹן בֶּה
 וְאַתְּקָה מִטְבִּיטָה¹ דָּאִתָּא כִּמָּא קָל (9, 62, ibid.) כִּטְחוּ כוֹ כְּכָל עֵת
 עִם שְׁפֹכּוֹ לִפְנֵי לִבְכֶּם אֱלֹהִים מַחֲסֶה לָנוּ פִּן לִדְזָה שִׁכְרֵת
 וְאֵן אֱלֹהֶיהָ סִבְרֵת וְעַל־מָה קָל (30, 22, ibid.) אֲכָלוּ וְיִשְׁתַּחֲוּ כָל
 דְּשֵׁנִי אֶרֶץ וְלוֹ פִּרְקִי בֵּינָהּ וּבֵינָהּ גִּסְמָהּ לִסְבִּרֵת לֶה וְלֶה תִּתְּהֶם בִּי
 זֶלֶק וְעַל־מָה קָל (15, 10, איוב) הֵן יִקְטֹלֵנִי לוֹ אִיחָל וְכִלְמָה
 תִּאֲמַלֵּת אִמּוֹרָה אִזְדָּדֵת חוּפָה וְפִנָּה כִּמָּא קָל (15, 23, ibid.) עַל כֵּן
 מִפְּנֵי אֶהְיֶה אֶתְכוֹנוֹן וְאַפְחָד מִכִּנּוֹ וְכִלְמָה תִּשְׁפָּחֵת אִוְסָפֶה עֲזָם
 מִדִּיכָהָ² וְכִתְרָה פִּרְחָהּ כִּמָּא קָל (6, 105) יִשְׁמַח לֵב מִבְּקִשִּׁי י'
 חֲתִי תִּחַב־מִחְבִּיָּה וְתַעֲזֵר מַעֲרִיָּה כִּמָּא קָל (17, 139, ibid.) וְלִי מָה
 יִקְרוּ רַעֲיָךְ אֱלֹהִים וְתִשְׁנֵא שְׁאֲנִיָּה וְתִבְגֹּץ בָּאֲגֻזִּיהָ כִּמָּא קָל (21) הֲלֹא
 מִשְׁנֹאִיךְ י' אִשְׁנָה חֲתִי תִּחַתֵּךְ עִנֵּה וְתִרְדֹּ עַל־כָּל מִן טַעֲמִין בִּי
 אִמּוֹרָה בַּעֲקֹל וּמַעֲרָה לֹא בְּחָמֵל כִּמָּא קָל הַוִּלִּי (3, 36, איוב) אִשָּׁה

1) עֲזָם מִדִּיכָהָ M. 2) אִשְׁמָאֵה m.

דעי למרחוק ולפעלי אתן צדק כי אמנם לא שקר מלי
 תמים דעות עמוך ותסגה ותתגד בעל ומסנקים¹ לא יגזר
 ומחל כמה קל אלכנב פי המסכין (ד'ה' II 22, 30) וידבר
 יחזקיהו על לב כל הלויים המשכילים שכל טוב פלא תסגה
 באתה יגער 15 אכר מן 10 מן חית לא יזיד פיבה ולא באתה
 ידחל הדניא פי חתר מן חית לא יצייק הזה ויתסע הזה
 ולא² באתה ירד אמס על חל האמסינה אז הזה כלתה מחל ורמה
 סאלנא בעס המלכדין ענהא פנאגיב³ באתה קאדר על כל שיע⁴
 וזהא אלזי סאלו ענה לייס הו שיע לאתה מחל ולחל לייס הו
 שיע פכאנתם סאלו הל יקדר על לא שיע בל ענ הזה סאלו על
 לחפיקה ללנה תסגה באלעלי הזאיתיה אתה אזלי אלזי לר יזל ולא⁴
 יזול כמה קל (דברים 27, 33) מעונה אלהי קדם ואתה הוחד
 הזאז על לחפיקה כמה קל (נחמיה 6, 9) אתה הוה י לברך
 ואתה לחי הקיבום כמה קל (דברים 40, 32) כי אשא אל שמים
 ידי ואמרחי חי אנכי לעולם ואתה הקאדר על כל שיע כמה
 קל (נחמיה 32, 9) האל הגדול הגבור והנורא ואתה העלימ
 (49) בכל שיע העלם התאם כמה קל (איוב 16, 37) רתדע על
 מפלשי עב מפלאות תמים דעים ואתה חאלף⁶ כל שיע אבתדא
 כמה קל (ירמיה 16, 10) לא כאלה חלק יעקב כי יוצר הכל
 הוה ואתה לא יבסנע העבט ולא התיה כמה קל (ישעיה 45, 18)

1) M sine γ. 2) m. om. 3) m. פיניב. 4) m. סוי. 5) m.

6) m. om. ולם.

לא תהו כראה לשבת יצרה ואֵת לא יבור ולא יזלם כמא קל
 (רברים 4, 32) הצור חמים פעלו ואֵת לא יבנע בעבאֵה אֵל
 האלמלח להם כמא קל (תהלים 9, 145) טוב " לכל — *ואֵת לא
 ינעִיר¹ ולא יחול כמא קל (מלאכי 6, 8) כי אני " לא שניתי
 ואנ מלכה לא יזול ולא יפני כמא קל (תהלים 13, 145) מלכותך
 מלכות כל עולמים ואנ אמר נאז לא מרֵה לה כמא קל (19, 103
 ibid.) " בשמים חכין כסאו ומלכותו בכל משלה ואנ
 الواجب ان يسبّح باوصافه للسمى لليلة كما قل (5, 138)
 וישירו בדרכי " כי גדול כבוד " ואנ גמיע מא יבסוף
 الواصفون ويسبحون به المسبحون فهو اعلى واجد وارفع من كل
 ذلك كما قل (נחמיה 5, 9) ויברכו שם כבודך ומרומם על
 כל ברכה ותהלה وهذا الذي تجد في مواضع من الكتب [מן]²
 التسيب والتماجيد كأنه ليس منسوباً³ اليه وإنما هو منسوب الى
 وصفه⁴ كقوله (יח קאל 12, 3) ברוך כבוד " מניקומו וקולה
 (תהלים 5, 68) זמרו שמו בל قد تجده احيانا لوصف وصفه
 كقوله (ibid. 72, 18) ברוך שם כבודו וקולה (12, 97) והורו
 לזכר קדשו בל في قول الآباء شيء كأنه لوصف وصف وصفه ان
 يقولون بרוך שם כבוד מלכותו فاقول في جميع ذلك ان هذا
 ايضا من عمل اللغة وذلك أنّها اذا قصدت الاجلال⁵ والتعظيم
 قدّمت اللفاظ قبل ان تذكر ذلك المعظم وكلما كثرت اللفاظ

1) m. om. 2) suppl. 3) M et m. nomin. 4) M superser.
 plur. 5) m. الاجل.

המقدمة كان فيها اجل كما قالت في 3 الفاظ (אסתר 4, 1) בהראתו את עשר כבוד מלכותו ואיضا ואת יקר תפארת גדולתו ואנא תמיד עשרו וכבודו ומלכותו ויקרו והפארתו וגדולתו פנאסבת האوصاف بعضها بعضا فتفهم ارشذك الله ما اثبتناه وأوقعه في نفسك وحصله في فكر فلا تبادر الى¹ القطع على لفظة بل اقطع على الاصول المقدمة واجعل اللفظ مجازا ونقربها كما شرحنا²

كملت المقالة الثانية بحول الله

المقالة الثالثة

في الامر والنهي

الذي ينبغي ان اقدمه صدرا لها ان الخائف جل وعز لما صدق انه ارسلني لم يكن معه شيء كان اختراعه للاشياء جودا منه وفصلا وعلى ما ذكرنا في آخر المقالة الاولى في علّة خالف الاشياء ومما يوجد في الكتاب ايضا انه جواد مجيد كما قال الكتاب (تהלים 9, 145) טוב³ לכל ורחמי על כל מעשייו فاجل⁴ احسانه الى الخلق اعطاءهم النعم اعنى ايجادهم لهم بعد ما لم يكونوا وعلى ما قال لخواصهم (ישעיה 7, 43) כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו ثم اعطاهم سببا يصلون به الى السعادة التامة والى النعمة التامة كما قال (تהלים 11, 16) תודיעני ארח חיים שבע שמחות את פניך נעמות בימיך נצח وذلك ما امرهم به

M. פאול = ותחלת ed. 3) قدّمتنا M 2) M. suporser. v. 1)

4) m. et M nom. 5) אלהאלק m.

ونهايم عنه فهذا القول أول¹ ما يطالع العقل يتفكر فيه ويقول فهو
 كان قادرا على ان ينعم عليهم النعمة التامة ويسعدهم السعادة الدائمة
 من غير ان يامرهم ولا ينهائهم بل يرى ان فصله في ذلك الباب
 اصلح لهم لما يسقط عنهم من امور الكلفة فاقول في ايضاح هذا
 المعنى بل ان يجعل سبب ايصالهم الى النعمة الدائمة اعتبارهم بما
 امرهم به هو الافضل وذلك ان العقل يقضى بان يكون من ينال
 خيرا على عمل استعمل به له اضعاف ما يناله من الخير من لم
 يعمل شيئا وانما تفضيل عليه ولم² ير العقل التسوية بينهما (50)
 فلما كان الامر هكذا مال بنا خالقنا الى القسم الاوفر ليكون نفعنا
 على الجزء اضعاف نفع الذي يكون لا³ عمل وكما قال (ישעיה
 40, 10) הנה י' אלהים בחזק יבוא וזרעו משלה לו — הנה
 שכרו אתו ופעלתו לפניו

وان قد قدمت هذا الصدر فاقول مفتحا عرفنا ربنا جلّ وعزّ على
 قول انبيائه ان له علينا ديننا ندينه به فيه شرائع شرعها علينا
 يجب ان نحفظها ونعمل بها مخلصين ذاك قوله (דברים 16, 26)
 היום הזה י' אלהיך מצוך לעשות את החקים האלה ואת
 המשפטים ושמרת ועשית אותם בכל לבבך ובכל נפשך
 واقام لنا رسله على تلك الشرائع البراهين والآيات المعجزات فحفظناها
 وعملنا بها من وقتنا ثم وجدنا النظر يوجب ان نشرع علينا ولا
 يسوّغ اهلانا فينبغي ان اشرح ممّا يوجبه النظر لهذا المعنى امورا
 وثمنونا واقول ان العقل يوجب مقابلة كل محسن امّا باحسان ان

(عمل) على M add. 3) وليس M 2) M cum artic. 1)

كان محتاجا¹ اليه واما بشكر ان كان غنيا² عن المكافاة فلما كان هذا من واجبات العقل الكليات لم يجوز ان يجهله الخالف جد وعز في امر نفسه بل وجب ان يامر مخلوقيه بالتعبد له وشكره لما خلفهم والعقل يوجب ايضا ان الحكيم لا يبيع شتمه والافتراء عليه فوجب ايضا ان يحظر الخالف ذلك على عباده ان يستقبلوه به والعقل يوجب ايضا ان يمنع المخلوقين ان يتعدى بعضهم على بعض على جميع ضروب التعدي فوجب ايضا الا يبيعهم الحكيم ذلك والعقل يجوز ايضا ان يستعمل الحكيم عاملا في شيء ما ويعطييه عليه اجرتة لوجه تعريضه الى النفع خاصة ان كان ذلك مما ينفع العامل ولا يضّر المستعمل فاذا جمعنا هذه الـ 4 فنون صارت جملة ما في الشرائع التي امرنا بها ربنا وذلك انه الزمنا الى المعرفة به وعبادته والاخلاص له كما قال الولي (ر/هـ) 1 9 28) واما **שלמה בני דע את אלהי אביך ועבדו בלב שלם ובנפש חפצה** — ثم نهانا عن استقباله بالقبيح من الشتم وعلى انه لم يصره الا انه ليس من شان الحكمة ان يبيعه³ كقوله (ויקרא 24, 15) **איש איש כי יקלל אלהיו ונשא חמאו** ولم يبح³ بعضنا التعدي على بعض والظلم لهم كما قال (ibid. 19, 11) **לא תגנבו ולא תבכשו ולא תשקרו** **איש בעמיתי** فهذه الـ 3 فنون في وما انضم اليها القسم الاول من قسمي الشرائع فينضم الى الاول منها التذلل له وعبادته والقيام بين يديه وما اشبه ذلك وكل بنص وينضم الى الثاني الا يشرك به ولا يحلف باسمه كاذبا ولا

1) m. nom., M مستغنيا. 2) m. יביוח. 3) m. et M יביוח.

يوصف بالاوصاف الدنيئة وما مائل ذلك وكل بنص وينضاف الى القسم الثالث استعمال الحف والصدى والعدل والانصاف ومجانبة قتل الناطقين وتحريم الزنا والسرقة¹ والمخاتلة والمواربة وان يجب² المؤمنين لآخيه كما يجب³ لنفسه وكل ما ينطوى مع هذه الابواب وكل بنص وكل فن من هذه مأمور به * غرس في عقولنا استكسانه وكل فن منها نهى عنه⁴ غرس في عقولنا استنقاحه كما قالت للحكمة التي في العقل (ميشل⁵ 7, 8) **כי אמת יהגה חכי ותועבת שפתי דעל** - والقسم الثاني امور لا يقضى العقل باستكسانها لعينها ولا باستنقاحها لعينها زادنا رينا عليها امرا ونهيا ليكثر جزاءنا وسعادتنا بها كما قال (يشعيا 21, 42) **" חפץ למען צדקו יגדיל חודה ויאריך فصار المأمور به منها حسنا (51) والمنهى عنه منها قبيحا لموضع التعبد بذلك ولحققت في الحال الثاني⁶ بالقسم الاول ومع ذلك فلا بد من ان يكون لها عند التامل منافع جزئية وتعليل يسير من طريق المعقول كما كان للقسم الاول منافع عظيمة وتعليل كبير من طريق المعقول وينبغي ان اقدم الكلام على الشرائع العقلية أولا واقول من الحكمة حقن الدماء بين⁷ الناطقين لئلا يباح ذلك فيبقى بعضهم بعضا فقيه بعد ما يحسبون من الامر بطلان المعنى الذى قصد بهم الحكيم فقطعهم القتل عن الذى كان خلقهم له واستعملهم فيه ومن الحكمة حظر الزنا لئلا يصير الناطقون كالبهائم فلا يعرف كل واحد⁸ اياه**

1) m. אלוטרא. 2) m. יחבב. 3) m. om. 4) M femin.
5) M om. hoc verbum una cum artic. praecedenti. 6) M add. منهم.

فبيّره جزاء ما ربّاه ويورثه الاب ما رزقه كما ورث عنه الوجدان
ويبعلّم سائر اقربائه من عمّ وخال فيقضى ما يجده لهم من الخمين
ومن الحكمة حظر السرق لآته ان ابيع اتكل بعض الناس على سرق
مال بعض ولم يعمروا الدنيا ولم يكسبوا المال بل اذا اتكل الكل
على هذا بطل السرق ايضا ببطلان الاملاك ان لا يوجد شيء
يسرق بتّة ومن الحكمة بل من اوائلها قول الصديق وترك الكذب
لان الصديق هو القول على الشيء بحيث هو وعلى حاله والكذب
هو القول على الشيء لا بحيث هو ولا على خاله فاذا وقعت
الحاسّة عليه فوجدته بهيئة ما ونطقت عنه النفس بهيئة غيرها
تقابل القولان في النفس وتصادا وشعرت من تمنعهما¹ بمنكر ثم
اقول ورايت من الناس من يظنّ ان هذه اله الاصول من² المنكرات
ليس بمنكرة وانما المنكر عنده ما آلمه وأغمّه والحسن عنده ما لذّه
وسكّنه ولى على هذا الكلام ردّ واسع في المقاتلة اله في باب العدل
لكنه اذكر منه هاهنا طرفا واقول ان طار³ هذا قد ترك جميع
ما احتججت به هاهنا ومن ترك ذلك فهو جاعل وموؤنته ساقطة
عنا ومع ذلك لا اقع حتى الزمة التناقض والتباعد واقول ان قتل
العدو ممّا يلدّز القاتل ويؤمر المقتول واخذ اى مال واى حرمة
ممّا يلدّز الآخذ ويؤمر الماخوذ منه فعلى طنّ هذا الظان يجب
ان يكون كلّ فعل من هذين حكمة جهلا معه حكمة لآته يلدّز
القاتل والسارق والزاني وجهلا لآته يؤمر خصمه وكلّ مذهب يدفع
الى⁴ التصاد والتباعد فهو باطل بل قد يجتمع عليهم هذا التناقض

1) تمنعهما M. 2) m. om. 3) m. من. 4) codd. nomin.

لشخص واحد كعسل وقع فيه¹ شيء من السم فأكله ممّا يلدن
 ويقتل فيأمرهم ان يكون حكمة جهلا معا ثم اقول ان انقسم الثاني
 الذى هو مباح فى العقل وقد جاءت الشريعة بالامر ببعضه والنهى
 عن بعضه وترك الباقي مباحا بحاله ذلك كتنفصيل يوم من بين
 أيام كالسبت والاعياد وتفضيل انسان من بين الناس كالتبى والامام
 والامتناع من اكل بعض المطاعم ومجانبة غشيان بعض الاشخاص
 والاعتزال بعقب بعض الحوادث على طريق النجاسة فهذه الاصول
 وما تفرّع منها وما انضم اليها وعلى ان العلة الكبرى فى اتخاذها
 امر ربنا وتعريضنا الى المنفعة فالتى اجد لاكثرها عللا جزئية نافعة
 فارى ان اثبت بعضها واقول معها وحكته تبارك وتعالى فوق ذلك
 فمن منافع تفصيل بعض (52) الزمان بترك الاعمال فيه أولا
 اكتساب راحة من كثرة الكد ثم لينال فيه حظ من العلم وحظ
 من الزيادة فى الصلوة ويتفرغ الناس للقاء بعضهم بعضا² باجتماعهم
 فيتذكروا³ فيه امورا من دينهم وينادوا فيها وما جرى هذا
 المجرى ومن منافع تفصيل انسان خاص ليقبل منه العلم بالاوكد
 وليستشفع به وليرغب الناس فى الصلاح لينالوا مثل مرتبته وليعنى
 هو باستصلاح الناس اذ لذلك اهل وما تحا هذا النكح ومن
 منافع تحريم اكل بعض الحيوان لئلا يشبهه بالخالف اذ لا يجوز ان
 يُطْلَق اكل ما يشبهه ولا ان ينجسه ولئلا يعبد الانسان شيئا
 منها اذ ليس يجوز ان يعبد ما جعل له ماكلا ولا ما جعل
 عنده مناجسا ومن منافع مجانبة غشيان بعض النساء اما

1) m. فى. 2) m. nom. 3) eodd. indicat.

אשר איש فعلی ما قدمنا وأما الأم والأخت والابنة فإن الضرورة تدفع إلى الخلوة معهم فاطلاق تزويجهم يطمع في مزاياهم وأيضاً لئلا تقع الفتنة على الصورة الجميلة من اقاربها ولئلا يقع الرقص¹ للصورة القبيحة إذا رأى أن اقرباءها لم يرغبوا فيها ومن منافع الصلوة والطهارة ليتذلل الإنسان **מדרה וכה**² ولتعزيز عند الصلوة بعد قطعها مدة وليعزز عند القدس بعد امتناعه منه مدة ولجميع باله في التقوى³ وعلى هذا المثل إذا تتبع أكثر هذه الشرائع السمعية يوجد لها من شعب التعليل ومنافع التسبب شيء كثير وحكمة البارئ وعلمه أعلى من كل ما يلحقه⁴ الناطقون كما قال (ישעיה 9, 55) כי גברו שמים מאד בן גברו דרכי מדרגתם فإن قد قلت هذه الجملة في قسمي الشرائع وهما العقلية والسمعية فينبغي أن أبين ما الحاجة إلى رسل وأنبياء لأنني سمعت بأن قوماً يقولون ليس بالناس حاجة إلى رسل وعقولهم تكفيهم أن يهتدوا بما فيها من الحسن والقبح فرجعت إلى عبار الخلق فنظرت به أن الأمر لو كان كما قالوا لكان الخلق الأعمى به ولم يكن يبعث برسل أن لا يفعل ما لا معنى له ثم تأملت النظر فوجدت حاجة الخلق إلى الرسل حاجة ماسة لا من أجل الشرائع السمعية فقط ليعرفوا أيها بل من أجل الشرائع العقلية لأن⁵ العمل بها لا يتم إلا برسل يوقفون الناس عليها فن ذلك

1) m. ארפס. 2) ej. reverentiae causa من هيبة.

3) م منه وبه = וכה et initio proximi versus ليتذلل الإنسان منه M.

4) M يلاحظه 5) له. et كثير من m. 4) التقى M ألتحقى m. 3)

3) m. 14.

ان العقل حكم لله بشكر على نعمته ولم يحدّ لذلك الشكر حدّا^١
 من قول ومن وقت ومن هبة فاحتيج الى رسل فحدّته^٢ ومثّته
 صلوة وجعلت له اوقاتا وكلاما^٣ خاصا وحالا خاصّة واستقبالا
 خاصا ومن ذلك ان العقل انكر الزّناء وليس فيه ما يحدّ كيف
 تخص المرأة للرجل حتى تصير محصنة له^٤ هل يكون ذلك بالكلام
 فقط او بالمال فقط او برضاها ورضى ابويها فقط او بشهادة^٥ اثنين
 او عشرة او اظهار جميع اهل البلد على ذلك او تعليم علامة
 عليها او ايسامها بميسم^٦ فجاءت الرسل بمهر وكتاب وشاهدين ومن
 ذلك ان العقل ينكر السرقة وليس فيه كيف يحصل المال للانسان
 حتى يصير له ملكا هل على طريق الصناعة او على طريق التجارة
 او من جهة الورثة او من قبل المباحات مثل صيد البرّ والبحر
 وهل يدفع الثمن وجب (58) الشراء او بقبض المتاع او بالقول
 فقط وسائر ما يقع في هذا الباب من الشكوك فانه طويل عريض
 فجاءت الرسل في كلّ باب منه بمنصف قاطع ومن ذلك تقويم
 الجناة فان العقل يرى ان يقوم كلّ جان^٧ جنايته وليس يحدّ
 لتقويمه حدّا هل ذلك بالتوبيخ فقط او بالشتنم معه او بالضرب
 ايضا فان كان بالضرب فكم مقداره وكذلك الشتم والتوبيخ او لا
 يفتنح ألا بالقتل وهل عفوبة كلّ من جنى واحدة ام بعضها^٨
 بخالف بعضها فجاءت الرسل لكلّ جنابة بتقويم بعينه واشركت^٩
 بعضها مع بعض في احوال وجعلت لبعضها اغرام دراهم فلهذه

1) m. om. 2) m. conjug. II. 3) m. et M nominn.

4) m. om. 5) M بشاهدين. 6) M במיסם. 7) m. et M גמאי.

8) m. om. 9) m. لا شركت.

الامور التي¹ عددناها وامثالها اضطررنا الى رسالة الرسل ان كنا لو دفعنا فيها الى ارائنا اختلفت همنا ولم نتفق على شيء ثم لموضع السمعيّات على ما شرحنا فاذ قد بينت كيف لجت² الحاجة الى بعثه الرسل فينبغي ان اتبع ذلك بشرح كيف صحت لهم الرسالة عند سائر الناس واقول لما كان الناس عاقلين بطاقتهم ومقدرتهم انهم لا يمكنهم قهر الطبايع ولا قلب العيان بل يعجزون عن ذلك لان هذه افعال من خالفهم اذ قهر الطبايع المختلفة فخلقها مجتمعّة وانما شانها التنافر وغير عيون انفرادها حتى صارت باجتماعها لا تظهر منها عين محضة وانما يظهر شيء آخر سوى العيون الخالصة اعني اما انسان واما نبات او ما اشبه ذلك من الاجسام وجب ان تكون هذه علامة فعل الخالف فلي رسول اختاره الخالف لرسالته جعل سبيله ان يعطيه علامة من هذه الاعلام اما قهر طبايع كمنع النار ان تحرق وحبس الماء ان يجري وايقاف الفلك عن سيره وما اشبه ذلك او قلب عينا كما يقلب للحيوان جمادا والجماد حيوانا والماء دما والدم ماء فاذا دفع اليه علامة من هذه وجب على من رآها من الناس ان يفضلوه وبصوّقه فيها يقول لهم لان الحكيم لم يدفع اليه علامته الا انه ثقة عنده وهذا الوصف على انه⁴ في العقول فهو في نصوص الكتب على ما علمت من خبر **מִצְחָה רַבִּי** والآيات المعجزات التي دفعت اليه ما اختصر دون ذكرها هاهنا وعلى ما في مشروحة في نص **ספר ואלה שמות** وغيرها وتفسيرها وكما قال لقومه (**דברים** 7, 19)

1) M masc. 2) ej. لجت. 3) M النهر 4) m. om.

המסות הגדלת אשר ראו עיניך¹ فی آمن به من العباد وصدّو
 فم الغاضلون كما قال (שמות 30, 4) ויעש האחת לעיני העז
 ויאמן העם² ومن لم یؤمن به ویصدّق³ فهم الضالّون وعلى ما علمت
 من خبر من قبل فيه (תהל' 22, 78) כי לא האמינו באלהים واحتار
 ان اقول هاهنا قولاً احیط به للفتائف وهوان الخالف جلّ وعزّ لا یقبل
 عیناً حتى ینبّه القوم على أنّه⁴ سیقبلها وسبب ذلك لیصدّق
 بنביّه وأما من غیر سبب فلا وجه لقلب شیء من الاعیان لأنّ ل
 اعتقدنا ذلك فسدت علینا للفتائف وكان الواحد ممّا اذا عاد إلى
 منزله واهله لم یامن ان یشکک للحکیم قد اقلب اعیانها وأنهم
 غیر ما تركه وكذلك اذا شهد على انسان بشهادة او حکم علیه
 بحکم ولكن یجب ان نعتقد ان الموجودات على حالها لا یغیّر
 ربّها (68 v.) الاّ بعد تنبیّه علیها ثم اقول ولیس یجوز فی الحکم
 ان یشکک الی الناس ملائكة من اجل ان الناس لا یعرفون
 مقدار قوّة الملائكة فیما⁵ یشککهم ولا ما یحجزون عنه فاذا اتوا بالیات
 معجزات للناس یظنون ان جمیع الملائكة هکذا طبعهم فلا یصدّق
 لهم ان تلك العلامة من عند الخالف ولكن الرسل اذا كانوا اناس
 مثلنا ووجدناهم صانعين⁶ ما نعجز عنه وما لیس هو الاّ من فعل
 الخالف حکت لهم الرسالة بقوله واقول ان لهذه العلّة ساوی بین
 الرسل و بین سائر الناس بالمتّ لثلاً یظنّ الناس ان هاولاء کم
 امکن ان یعیشوا ابدًا بخلافهم کذاک امکن ان یفعلوا المعجزات
 بخلافهم ولذلك ایضاً لم یعصمهم عن الاکل والشرب والتزویج لثلاً

1) ولا صدّق. 2) M. بانه. 3) m. add. لا. 4) M. یصنعون.

يقفح الشك في آياتهم فيظنّ الناس ان تلك العصمة من طبعهم وكما جازت لهم جازت ايضا الآيات وكذلك ايضا لم يصم لهم صحة البدن الدائمة ولا المال الكثير ولا الخلف ولا الحجب من ظلم ظاهر¹ لهم بضرب او باسباع او بقتل لانه لو فعل هذه امكن ان ينسب الناس ذلك الى خاصية في بنيتهم خرجوا بها عن حد سائر الناس ويقولون كما وجب خروجهم بهذه الحال كذلك وجب ان يقدروا على ما نعجز عنه فاقول وحكمته فوق كل قول فتركهم في جميع احوالهم مثل سائر الناس واخرجهم عن جبلتهم باقدارهم على ما يعجز عنه جميع الناس لتصح علامته وتثبت² رسالته واقول ولذلك ايضا لم يجعلهم ياتون بالمعجزات دائما ولا يعلمون الغيب دائما لتلا يظنّ عوام الناس ان فيهم خاصية توجب هذا (68a) وانما جعلهم يفعلون ذلك في وقت من الاوقات ويعلمون ذلك حينما من الاحيان فينتبين بذلك انه ياتيهم من جهة الخالف وليس من تلقاء انفسهم فسبحان الحكيم وتقّس والذي دعاني الى اثبات هذه النكت ههنا اني رايت قوما فافكارهم انكرت³ على ما رعبوا هذه الامور فبعض قال انكرت ان يموت النبي كسائر الناس وبعض انكر ان ياجوع ويعطش وبعض انكر ان يجماع وينسل وبعض انكر ان يجرى عليه الظلم والتعدى وبعض انكر ان يخفى عليه شيء من الموجودات فوجدت جميع ما حكوه غدوانا وبطلانا وظلما بل صحّ لي ان للحكمة فيها صنعه⁴ الخالف في امر رسله

1) m. cum artic. 2) وتنبع. m. 3) m. אִי־אֶפְסָרָתָם אֶפְסָרָתָם, גִּי'אֶפְסָרָתָם אֶפְסָרָתָם, ed. M. فله. 4) م. אֶפְסָרָתָם = הפסידו אותם.

المشبهة^١ لسائر أفعاله كقوله (تהלים 4, 33) כי ישר דבר^٢ وكل מעשהו באמונה وقال (מכה 12, 4) והמה לא ידעו מחשבות^٣ ولا הבינו עצתו ووقفت على ان الرسول كان يصح له ان الكلام الذى يسمعه هو^٤ من عند الله من قبل ان ينسبه الى ربه عند قومه وذلك ان^٥ يظهر له علامة ما تبندى مع ابتداء الكلام وتنقضى عند انقضائه فهي أما عود نار وأما عود غمام وأما نور باهر من غير المنيرات المتعارفة فاذا شاهدها السنى كذاك ايمن^٦ ان الكلام من عند الله وربما شاهده القوم ايضا كما كان قوم موسى اذا هو فارقه لمبصر الى موضع الوحي يقومون فينظرون الى الجو فاذا هو نقى من كل غيم^٧ وعيونهم الى موسى فكما يصل^٨ الى موضع الوحي ينزل السحاب بالعود فيقيم^٩ يخاطب ويرتفع ثم^{١٠} يرجع اليهم وكقوله (שמות 8, 33) והיה כצאת משה אל האהל יקומו כל העם ונצבו איש פתח אהל^{١١} — فاذا عاد اليهم واتى الرسالة قالوا صدقت نحن تأملنا نقاء الجو قبل وصولك وورود عود الغمام عند موافقتك وكان لبنة بمقدار ما تسمع هذا الكلام الذى قلته لنا نعم ووجدت بعض الانبياء ممن لم يشرح في خبره انه كان يوحى اليه بعود لادن تبين من حاله في كتاب آخر انه كان يوحى اليه كذاك لان سموال ادخل مع مשה ואהרן وقال عن الجميع (תהלים 7/6, 99) משה ואהרן בכחנו ושמואל — בעמוד ענן ידבר אליהם ואذا قد وجدت مثل ذاك في سموال فلا محالة ان كثيرا من

1) M III conjug. p 2) m. om. 3) M انه كان 4) M add. الى 5) m. من الغيم M ديم 6) m. ينزل 7) M 8) M om. 9) e codice M una seida deperiit. 10) M om. 11) لا شك ان

النبيين مثله فان سال سائل كيف قابل السحرة موسى في آياته قلنا ان الآيات التي صنعها عشر قلب العصا وال9 الاخر ولم تذكر التورية انهم قابلوه الا في 3 وال3 ايضا لم تذكر التورية مقابلتهم له لتساوي بينه وبينهم وانما ذكرت ذلك لتخالف بين فعله وفعلهم وذلك انها قصحت بان موسى صنع شيئا ظاهرا **כאשר צוה** ' وان هالاء صنعوا شيئا خفيا مستورا اذا كشف عنه ظهرت لليلة كقولہ [في 3] (**שמות** 8, 8) **ויעשו** [78] **בן החרטמים** **בלתידם** وهذه اللفظة في اللغة محص الشيء المخفي والمستور والملفوف كقوله (**שמואל** I 10, 21) **הנה היא לוטח בשמלה** (**ישעיה** 7, 25) **פני הלז הלז על כל העמים** (ملבים I 13, 19) **וילט פניו באדרתו** (**שמואל** II 5, 19) **והמלך לאט את פניו** (**שמו** I 22, 18) **דברו אל דוד בלז** (ايوب 11, 15) **ודבר לאט עמד** فلما فصحت التورية بقولها **בלתידם** تبين ذلك انه لترد عليهم لا لتحقيقه وهذا كقولك قال **ראובן** كلاما صوابا وقال **שמעון** خطيئة او تقول فعل **לוי** فعلا حسنا وفعل **זبولון** فعلا قبيحا فانك انما تقصد التفرقة بين القولين والفاعلين لا التسمية وان قد وضعت هذا الاصل فاستغنى به عن تشخيص كيف في الممكن ان يجتالوا في اجزاء الماء اليسيرة منه فيغيثوه باصباغ وكيف يلقون في بعض الماء شيئا وتنفر منه الصفادع الا ان هذه جزئيات لا يمكن مثلها في الاجرام العظيمة فاما الذي فعله موسى فتغير ماء النيل باسره وتقديره مسافة 40 فرسخا من العلاقي الى مريوط¹ وكذلك اصعاد الصفادع من كلمة ما

1) m. المربوط.

لا يمكن فيه حيلة ولا تلطف بل هو فعل العزير للحكيم القادر كقوله
 (تחלים 4, 136) לעושה נפלאות גדולות לבדו وان سال ايضا
 فكيف اختير יונה للرسالة فهرب منها والحكيم لا يختار من يخالفه
 اقول اننى قد ترددت فى قصة יונה فلم اجد نصا يفصح بانه لم
 يوّ الرسالة الاولى وعلى اننى لم اجد ايضا قد اداها لكتّى اوجبت
 اعتقاد ذلك على رسم جميع الرسل وعلى ان الحكيم لم يختار
 لرسالته من لا يؤتيها وقد وجدته يقول ويدבר " אל משה
 לאמר דבר אל בני ישראל دائما وليس مشروح تاديتها الا فى
 بعضها يشرح ويدבר משה בן ואמّا هرب יונה من امكان ان
 يبعث به ثانية لانه وقع له ان الاول انذار والى تهديد وتواعد
 فخشوف ان يتواعد بشىء فيتوبون فيزول الوعيد وينسب الى
 الكذب فخرج عن البلد الذى وعدم الخالف ان تكون فيه النبوة
 وهذا فصيح فى آخر قوله (יונה 2, 4) אנא " הלא זה דברי
 ער היותי על אדמתי על בן קדמתי לברח תרשישה ولم
 يكن عليه جناح ان لم يقل له ربه اننى باعث بك ثانية وانما
 ذاك شىء خطر بباله فاستدفع ما لعله يكون او لا يكون فردّه (60)
 ربنا الى البلد الخاص ضرورة حتى نبأه وارسله وتّم حكيمته
 ثم ابين حال الكلب المقدسة واقول انه اختصر لنا من [77] جملة
 ما² كان فى الزمان الماضى اخبارا ننصلح بها³ لطاعته صمّنها فى
 كتابه وصمّ اليها شرائعه واتبعها بما يجازى عنها فصار ذلك نفعا
 ثابتا على وجه الدهر⁵ وذلك ان جميع كتب الانبياء وكتب

1) m. om. 2) m. om. 3) m. om. 4) M om.
 5) M in marg. الرّ.

العلماء من كل قوم وإن كثرت فأنما تحيط بثلاثة اصول أولها في الترتيب امر ونهى ولها باب واحد والثا ثواب وعقاب ولها ثمرتهما والثا خبر من اصلح في البلاد فاتجرح ومن افسد فيها فهلك لان الاستصلاح التام لا يكون الا باجتماع هذه الاثلاث اقول كمن دخل الى عليل مغموم فنبين ان سبب علته غلبة الدم فان قال له لا تاكل لحما ولا تشرب شرابا فقد استصلحه وليس استصلاحا تاما^١ وان زاده^٢ وقال لثلا يصيبك البرسام فقد زاد في استصلاحه وليس هو بعد تاما^٣ حتى يقول له كما اصاب فلانا فاذا فعل ذلك فقد كمل استصلاحه فلذلك جمعت الكتب هذه الاثلاث اصول واختصر دون اثبات شيء منها لكثرتها ثم اقول لان الحكيم جل وعز من علمه ان شرائعه واخبار اعلامه تحتاج على طول الزمان الى ناقلين لتصحح للاخريين كما صححت للاولين جعل في العقول مكانا لقبول الخبر الصادق وفي النفوس محلا للسكون اليه لتصلح^٤ به كتبه واخباره وارى ان اذكر جزئيات من صحة الخبر لولا ان النفوس تسكن الى ان في الدنيا خيرا صحجا لم يكن الانسان يرجو ما سبيله ان يرجوه مما يبشر به من صلاح التجارة الفلانية^٥ *والنفع في الصناعة الفلانية^٦ ان قوة الانسان وحاجته موضوعة على التكتسب ولم يكن ايضا^٧ يخاف ما يجذر منه^٨ من فساد الطريق الفلاني ومن النداء بالمنع من العمل الفلاني ما لم^٩ يرج ويخف فسدت^{١٠} عليه ولو لم يوضع^{١١} في الدنيا خبر صحج

1) m. nominn., M cum artic. 2) M لتصحح. 3) M in marg. 4) m. om. 5) M in marg. أن. 6) M superscr. عليه. 7) M بضع. 8) m. et M بخرج ويخاف ان تفسد m. يرجو ويخاف.

كان الناس لا يقبلون امر سلطانهم ولا نهيه الا في وقت ما يرونه
 يعيونهم ويسمعون كلامه بأذانهم متى^١ غاب منهم ارتفع منهم قبول
 امره ونهيه ولو كان كذلك لبطل التدبير وهلك كثير من الناس
 ولولا ان في الدنيا خبرا صحيحا^٢ لم يحصل للانسان ان هذا
 ملك ابية * وان هذا ارث جدّه^٣ بل لم يحصل للانسان انه ابن
 امه فضلا عن^٤ ان يكون ابن ابية ثم كانت امور الناس لا تزال
 في شكوک حتى لا يصدقوا الا بما وقع عليه حسنهم في وقت
 [78] وقوعه فقط وهذا المذهب قريب من قول المجاهلين الذي
 ذكرناه في المقالة الاولى وقد قالت الكتب ان للاخبر الصادق صحة
 كصحة الشيء المدرك عيانا ذاك قولها (ירמיה 10, 2) די עברו
 אי כתיים וראו וקדר שלחו והתבוננו מאד ואם زاد في
 باب الخبر והתבוננו מאד فاقول ان الخبر قد يقع فيه فساد ما
 ليس يقع في المحسوس من جهتين احدهما من طريق الظن
 والاخرى من طريق التعبد فلذلك قال והתבוננו מאד فعند
 اجتهادنا في هذين الامرين كيف نأمن الخبر عليهما وجدنا في
 العقل ان الظن والتعبد لا يقعان فيخفیان الا من الغرار واما
 الجماعة الكثيرة فان ظنونهم لا تتفق^٥ لكنهم ان تعبدوا وتواطؤوا
 على ابداع خبر لم يخف ذلك على^٦ الملأ منهم بل يكون خبرهم
 الى حيث ما خرج يخرج معه خبر تواطئهم فاذا سلم الخبر من
 هذين فلا وجه ثالث يوجب فسادا فاذا عرض خبر آباءنا على

1) M متى. 2) M emendat., m. nomin. 3) m. om.

4) M على. 5) M ut add. تتفرق. 6) M بين.

هذه الاصول (6I) وجده العارض سليبا من هذه المطاعن صجحا
ثابتا

وان قد قدّمت هذه الامور فارى ان اتبع هذه الاقوال بالكلام في
نسخ الشرع فان هذا موضعه واقل نقلوا بنو اسرائيل نقلا جامعا
ان شرائع التوراة قالت لهم الانبياء عنها انها لا تنسخ وقالوا ان
سمعنا ذلك بقول فصيح يرتفع عنه كل وكم وكل تاويل ثم تبينت
الكتب فوجدت ما يدل على ذلك أولا ان كثيرا من الشرائع
مكتوب فيها **برית عולם** ومكتوب فيها **لדورتكم** وايضا لقول
التوراة (دברים 4, 38) **تורה צוה לנו משה מורשה** وايضا لان
امتنا * بنى اسرائيل انما هي امة بشرائعها فاذا قل الخالف ان الامة¹
تقيم ما قامت السماء والارض * فبالضرورة شرائعها مقيمة ما اقامت
السماء والارض² وذاك قوله (يرميا 31, 35/36) **כה אמר י' נתן**
שמש לאור יומם חקת ירח וכוכבים לאור לילה رגע هيم
ويهمو غليو " **צבאות שמו :אם ימשו החקים האלה מלפני**
נאם י' גם זרע ישראל ישבתו מהיות גוי לפני כל הימים
ورايست في آخر النبوات ينص على حفظ توراة موسى الى يوم³
القيامة وبعثة אליהו قبله ذاك قوله (ملأכי 22/23, 8) **זכרו**
תורת משה עבדי אשר צויתי אותם בחרב עלכל ישראל
חקים ומשפטים :הנה אנכי שלח לכם את אליה הנביא -
ورايست قوما من امتنا يحتجون لدفع نسخ الشرع على طريف
العموم ويقولون لا يخلو الشرع اذا شرعه الله من احدي 4 خلال

1) m. om. 2) M om. 3) m. cum artic.

أما ان يفصح به أنه مؤبد فذاك لا يجوز ان ينسخ وأما ان يجعله جزئى الزمان كأنه يقول اعملوا هذا 1 100 سنة فحله في مدة 100 لا يجوز وبعد 100 فقد تم فلا يقع عليه نسخ او يكون مصمما بكان كأنه يقول اعملوا هذا بمصر ففى مصر لا يجوز ان ينسخه وان امر بغيره في غير مصر فليس ينسخ [79] او معللا بعلة كأنه يقول اعملوا هذا 1 لان ماء النيل يجرى فقبل ان يقف ماء النيل لا يجوز حله فان امر بغيره بعد وقوف الماء فليس ينسخ له فاذا قيل لهم وههنا قسم خامس وهو الشرع الذى لم يحد له زمانا فلا يزال الناس يعملون به الى ان يؤمروا بغيره يقولون وهذا ايضا لو كان لكان جزئى الزمان لان المدة تكون معروفة أما عند الله فعلى حقيقتها وأما عند الناس فالى وقت الامر الثانى فعلى الحالين جميعا يبطل النسخ بمصير 2 زمان الشرع جزئيا في العقل من اول الامر به وبعض يقول هذا القسم الة لا يكون 3 لان شرح 4 ائلى والجزئى انما صار 5 لثلا يبقى شىء مبهما ورايت لمن يجيز النسخ في هذا المعنى 7 اقوال يزعم انها نظرية وان كلها جزئية 8 فارى ان اثبتها واثبت ما عليها من الرد واقول اولها قياسا على الحياة والموت يقول كما جاز ان يحى بحكمة 6 ويميت بحكمة 8 كذاك جاز ان يشرع بحكمة وينسخ بحكمة فتبينت ان بينهما الفرق الكبير لانه انما احى ليميت ان الموت طريق النقلة الى 9 الآخرة التى هي القصد وليس انما شرع لينسخ لان الشرع

1) يجوز M. 2) بمصير m. 3) بهذا m. 4) M et superscr. ut m. 5) M et m. 6) M in marg. 7) M semper بحكته. 8) M om. 9) M add. دار.

لو * كان انما¹ شرع لينسخ لم يكن بدّ لكلّ شرع من ان ينسخ
 فينسخ² الاول والثاني والثالث الى ما لا نهاية له وهذا باطل
 ومع ذاك لو كان هذا هكذا لكان في الشرع الثاني ابدا تضادّ
 ومناقضة وشرح ذلك ان الشرع الثاني يكون لغرض³ غيره⁴ لانه
 شرع وهكذا حكم كلّ شرع ويكون هو الغرض لانه ناسخ للاول
 وهكذا حكم كلّ ناسخ ان يكون هو الغرض⁵ لانه ناسخ للاول
 وهو قول فيه دقّة والثاني قياسه على امانة المشروع عليهم وزوال
 الشرع عنهم بالموت فرايت ان الموت لم يكن له (62) بدّ من رفع
 الشرع عن الموتى ان لا يقع عليهم امر ولا نهى فلا يقاس⁶ ما
 منه بدّ على ما لا بدّ منه فان لم يكن بدّ من النسخ ايضا
 عاد التضادّ الذي ذكرته مع النسخ لكلّ شرع والثالث قياسه على
 من يعمل في يوم ويسبت في آخر ويصوم في⁷ يوم ويفطر في
 آخر وهذا ايضا⁸ طريق الضرورة لان الانسان لما لم يكن في
 طاقته ان يصوم كل يوم ولا ان يسبت كلّ يوم لم يجز ان يكلفه
 الحكيم ذلك والشرع فيمكن الانسان ان يعمل به في كلّ عصر
 والرابع قياسه على ما يغنى ويفقر يبصر ويعمى انه يفعل كلّ واحد
 منهما في الوقت الاصلح ان يفعله فيه وتبينت بعد ما بين هذه
 الاشياء لان جميع السعادات قد جعلها من جزاء⁷ الطاعة وجميع
 العذاب قد جعله من جزاء المعاصي واما الشرع فلم يجعله جزاء
 لا على طاعة ولا على معصية ولو اتى ذلك مدح⁸ لافسده

1) m. om. 2) M الغرض. 3) M الاول وهو قول. 4) M
 من et من اطاعة M 7) من. 6) M add. 5) م. يوما. 8) m. cum artic.
 غصاه.

الشرع الأول لاسمحائه ان يكون جزء لشيء تقدمه ان لا شرع قبله والخامس [80] قياساً على احرار البسرة بعد خصرتها وما اشبه ذلك وهذه كلها تصفحتها فاذا في واجبة اما بالبنية بالطبع او بالتعويذ والشرع فليس هو كذاك لانه لو كان كذاك لوجب نسخ كل شرع وهذا التصاد والسادس قال كما كان العمل في السبت مباحاً² في العقل فنسخه السمع بالامساك كذا يجوز ان يرده سمع آخر الى اباحته فاقول في هذا المعنى انما كان هذا القياس يتم لو كان العقل اوجب العمل في يوم السبت فكان يقال ج' ان السمع نسخ ذلك الواجب واما الاباحة فلا لان الانسان لم يزل يرى بعقله انه يجوز له ان يبطل في يوم السبت وغيره اما لراحة بدنه او لنفع يجتلبه³ او لهما جميعاً وهكذا جاء السمع بما كان جائزاً في عقله فقال له السبت⁴ راحة لبدنك ولتكسب⁵ في ذلك نفعا وثواباً ولم ينسخ شيئاً وعلى انه جعله مؤبداً ان يجوز في عقله ان يامر حكيم بان يتبطل في يوم بعينه فيعطيه لكل يوم دينارا والسابع قال كما جاز ان تكون شريعة موسى غير شريعة ابراهيم جاز ان تكون شريعة غير شريعة موسى واذا نظرنا شريعة موسى وجدناها شريعة ابراهيم على الحقيقة واما زيد موسى الفطير والسبت لحواث حدثت على قومه كمن يتخلص في يوم يندره صوماً دائماً فاذا استقام له هذا من تلقاء نفسه استقام ان ينصبه له ربه فان كانت النبوة

1) m. بالتعويض. 2) M add. اولا. 3) M وترفة. 4) M نذراً. 5) m. والتكسب. 6) m. لا راحة et السبت.

نسخا فن تنقل بصلوة او بصوم او بصدقة فقد نسخ شريعته
وان كان صاحب الشرع اباحه ذلك فقد اباحه ان ينسخ شريعته
وتلزمه قياساته¹ الاوائل مثل ذلك فهذه كلها يرحمك الله شواغل
لم يثبت منها عند النظر شيء وبعد هذه² ارى ان
اثبت قولا لهم يتسع فيه الكلام وذلك انهم يقولون كما كان سبب
التصديق بموسى اقامته الآيات والبراهين كذا يجب ان يكون
سبب التصديق بغيره اقامته الآيات والبراهين فتعجبت عند سماعي³
هذا عجباً كثيراً وذلك ان سبب تصديقنا⁴ بموسى لم يكن الآيات
المعجزات فقط وانما سبب تصديقنا⁵ به وبكل نبي ان⁶ يدعونا⁷ او لا
الى ما هو جائز فاذا سمعنا دعواه ورايناها جائزة طالبناه بالبراهين
عليها فاذا اقامها امنا به وان سمعنا دعواه من اولها غير جائزة لم
نطلب منه براهين⁸ اذ لا برهان على امتنع وسبيل هذين (63)
كسبيل⁹ انا¹⁰ يفتان بين يدي حاكم فان اتى¹¹
على¹² ما يجوز مثله كانه يقول لى قبله الف درهم التمس
منه للحاكم بيّنة¹³ فاذا قامت له وجب له المال فان اتى عليه ما
لا يجوز كانه يقول لى قبله دجلة كانت دعواه من اصلها ساقطة اذ
لا [81] يملك احد دجلة ولم يجوز ان يلتمس للحاكم منه بيّنة
على ذلك كذاك السبيل¹⁴ مع كل¹⁵ مدعى نبوة ان قال لنا ربى
يامركم ان تصوموا اليوم التمسنا منه علامة الرسالة¹⁶ فاذا اراناها
قبلنا¹⁷ وصمنا وان قال ان ربى يامركم بالزنا والسرقة او يخبركم

1) M على قياسه 2) M سماعي 3) M in marg., m. om.
4) m. om. 5) M cum artic. et singul. 6) m. سبيله. 7) M
قبلناها M 8) M الرسول. 9) من اتى.

بأنه يأتى بالطوفان الماء أو يعرفكم بأنه خلق السماء والأرض في سنة
 بلا تاويل لم نلتبس منه علامة اذ¹ دعنا الى ما لا يجوز عقلا أو
 خبرا² ولقد زان بعضهم على³ هذا القول فقال فرايت ان هو لم
 يلتفت اليينا واشهدنا الآيات والبراهين فرايناها ضرورة ما الذى نقول
 له ح' فاجبت⁴ بأننا نقول له ح' كما نقول لكنا في من شاهد⁵
 الآيات والبراهين على ترك ما في عقولنا من استحسان الصدى
 واستقباح الكذب * وما اشبههما فلجأ الى ان قال بان⁶ استقباح
 الكذب⁷ واستحسان الصدى ليس من طريق العقل وانما هما من
 جهة الامر والنهى وكذلك انكار القتل والزنا والسرق وما اشبههم
 فلما خرج الى هذه الامور خفت مؤونته وكفيت مكالنته⁸ ومنهم
 من يحتج للنسخ بغواسيف من المكارم فارى ان اثبتها واثبت
 ما * يقول فيها وما⁹ عليها فالاول قول التورية (دברים 2، 33)
 ويأمر¹⁰ 'مسي' با وרח مشعير لמו دوفיע مדר فאר
 واتنا مردבת קדש وهذه ال3 اسماء لجبل סי' وذلك ان كل
 جبل يكون متدا بجذاء بلدان فاسماءها تقطعه بالاسماء بما تسمى
 كل قطعة منه باسم البلد الذى يقابلها كما ان البحر واحد
 والبلدان المقابلة له تكسبه اسماء كثيرة بازاء كل بلد كذاك دد
 סי' هو جبل يقابل סי' ושע'ר وفאר¹¹ ان هو على شبيه بخط
 مستقيم فهو يسمى باسم ثلثتها والدليل على ان סי' وفאר
 يلتقيان قوله (במדבר 12، 10) ויסעו בני ישראל למסעיהם

1) m. pp. 2) M add. صحى. 3) M superscr. فى. 4) m.
 imperf. 5) M يشاهدنا. 6) M فأن. 7) m. om. 8) m.
 مسألة 9) M. om.

ממדרב סיני וישכן הענן במדרב פארן ¹ והדליל עליו
פארן ושעיר יתצללן¹ קולו (בראשית 6, 14) ואת החרי
בהרם שעיר עד איל פארן אשר על המדרב וوجدت
في سائر الكتب ان شعير يشار به الى סיני هو قول الكتاب
(שופטים 4, 5) 'בצאתך משעיר... זה סיני מפני' אלהי
ישראל فراد قوم وقالوا فآله بعد ما قل הופיע מדר פארן עליו
اللفظ الماضي قل (חבקוק 3, 3) אלוה מתימן יבוא וקרוש
מדר פארן עליו اللفظ الآتي فتبينت ان التعديد اذا وقع صار
بعض للحروف ماضيا وبعضها كآله آت² كما عدّ خطاء آباءنا في
البرية (תהלים 13, 7 u. 106) וימרו על ים בים סוף. . מדרו
שכחו מעשיו... ויהאוו תאוה במדרב וחי بعضها بقول
* קאלה אט³ (ibid. 19) יעשו עגל בחרב (ibid. 17) תפתח ארץ
ותכלע דתן וְהָאֵלֹהִים אֲתִיָּאן וְהָאֵלֹהִים מַצִּיָּאן עַל־הַחֲקִיעָה לֵאמֹר
כִּזְיָ סִבִּיל הַשָּׁאֵקִי אִן יִקְרֹל יִחְסֵן הַלֹּא וַיִּנְפְּעִי [82] וַיִּבְרִי
וּסִבִּיל הַמְּזֻלָּם⁴ הַשָּׁאֵקִי אִן יִקְרֹל יִזְלֵמִי וַיִּחְזֹנִי וַיִּנְעֲדִי עַל־
וַאֲלֵהִי קוֹמָא יִקְרֹלִין⁵ מִן הוּזָא הַזִּי קִיֵּל עִנֵּה (עובדיה
1, 1) וציר בגוים שלח קומה ונקומה עליה למלחמה פִּעֲרָתָם
אֵת יַחְזִיאֵל וְאִן הַזֶּה הַרְעָה כָּאֵת לְאֹדֹם עַל־עֵהָד יַהֲוֵשָׁפָט
לֵאמֹר עֹבְדֵיהֶם כָּאֵן בְּזִמָּנֵה פִלְמָא גִזָּה בְּנֵי עַמּוֹן וּמוֹאָב וְהָרַ (64)
שעיר (II 20, 10 ר'ה') כִּמָּא הוּ מִשְׂרֹחַ בְּ דִבְרֵי הַיָּמִים סָלַם

1) M ילנציאן جميعا. 2) m. אחי, M. אחי. 3) M om.

4) M om. 5) M יסלון.

יחזיקו וסלי ונא רבֵּה כִּמָּה הוּא מִבֵּינָם פִּעֻט אֵלֶיָּה בִּיחִיזִיאל
 בִּסְבִּיב אִוְלָתְךָ הַזֵּה כְּקוּלֵּה (ibid. 14) וִיחִיזִיאל בֶּן זְכַרְיָהוּ בֶן
 בְּנִיָּה – הִיטָה עָלָיו רוּחַ " בְּתוֹךְ הַקֹּהֶל פָּקַל לֵהֶם קוּמוּ אַתֶּם
 נָחִיָּה וַאֲלֵה יִכְפִּיקֶכֶם אִמֶּר אֲדָוִם וְזֶה קוּלֵּה (ibid. 17) לֹא לָכֶם
 לַהֲלַחַם בַּזֶּה הַתִּיצְבוּ עִמָּדוֹ וְרֹאוּ אֶת יִשׁוּעָה " עִמָּכֶם פִּעֻט
 קוּלֵּה קוּמוּ בִּן זְכַרְיָהוּ הוּא מִעֵי הַתִּיצְבוּ עִמָּדוֹ בִּן זְכַרְיָהוּ
 יחזיקו פִּלְסָא סִמְעוּ מִנִּי¹ הַתִּיצְבוּ תִּשְׁאוּרוּ בִּן זְכַרְיָהוּ פִּעֻט לֵהֶם
 אִנֶּה אֶרְדֵּן הַקִּיָּאָם בִּן הַתִּסְבִּיחַ וְהַתִּמְכִּיד קוּלֵּה (ibid. 21) וִיחִיזִיאל
 הָעָם וִיעֲמִד מִשְׁרָדִים לֵי" וְנִפְקַד זֶה רִצָּא לְחֹלֶף² אִן כְּפִיָּה
 אִמֶּר הַעֲדוּ כִּמָּה אֲחִיזוּ בִּן הַתִּסְבִּיחַ קוּלֵּה (ibid. 22) וְכַעַת הַחֲלוּ
 בְּרִנָּה וְהַחֲלֵה נְתָן " כְּאֲדָרִים עַל בְּנֵי עִמּוֹן – פִּקֵּל קִד אֲנִקְטִי
 וְנִגְדַּת גִּיבֵר הָאֲוֵלָא יִכְתֹּבֻן בְּקוּל יִרְמְיָהוּ (30, 31) הִנֵּה
 יָמִים בָּאִים נָא " וְכִרְתִּי אֶת בֵּית יִשְׂרָאֵל וְאֶת בֵּית יְהוּדָה
 בְּרִית חֲרָשָׁה – פִּקֵּל לֵהֶם פִּנְטוּרוֹ מָה בַּעַד פִּנְטָה קִד פִּסְחָה בִּי
 בָּאֵן הַזֶּה הָעֵהָד הַלְּדִיד הוּא הַתְּנוּיָה בְּעֵינֶיהָ קוּלֵּה (ibid. 32) כִּי
 זֶה הַבְּרִית אֲשֶׁר אֲכַרְתִּי אֶת בֵּית יִשְׂרָאֵל אֲחֵי הַיָּמִים הַהֵם
 נָא " נִתְחִי אֶת הַיִּרְדָּה בְּקִרְבָּם – וְאִמָּה סָר חֲלָף הָעֵהָד
 הָאֲוֵל בִּן בָּאֵן אִנֶּה לֹא יִנְקֹס בִּן הַזֶּה הַמִּדָּה כִּמָּה נִקְטָה בִּן הַמִּדָּה
 הָאֲוֵל קוּלֵּה (ibid. 31) אֲשֶׁר הִמָּה הִפְרוּ אֶת בְּרִיתִי וְאֲנִכִּי
 בַּעֲלֹתִי בָם – וְכַעַת הַזֶּה הָאֲוֵל וְנִגְדַּת לֵהֶם שְׁבִיָּה בִּן
 הַמִּקְרָא יִזְעָמוּן אֲנֵהם יִרְוֹן בָּהּ נִסְחָה הַשֶּׁרֶץ³ וְכִי כְּתִיבָה וְהַזִּי

1) M סִמְעוּ, m. om. מִנִּי. 2) m. הַלְּחָס. 3) M וְנִתְחִי אֶת הַיִּרְדָּה
 ut edd.

ينصم اليها اكثر منها تلكى اقتصرت منها على 10 مسائل ثا ورد¹
 من سواها تبينه القارى لكتابتنا هذا فانه ينكشف له وجه اليوم
 والظن الذى ظن به فاولها تزويج بنى **آدم** ببناته فيقولون هذا
 نسج وليس هو نسحا وانما هو عذر² لانا نعتقد ان الاخت
 محظورة من قبل **دوشا** كما وجدنا **آدم** يقول **لشرا** (**براش'**
 1, 12) **امري نا احمري انا** وانما تزوج بنو آدم بذلك لموضع
 الصرورة ان لم يكن من الناطقين سواهم فلما اتسع النسل انقطع
 العذر لمن اتى ذلك كمن يفسد في حال مرض فاذا صح انقطع
 عذره وكمن ياكل الميتة في الصحراء فاذا وجد غيرها [83] زال
 عذره **والد'** ان حكم على **قز** بسبب قتله **الحبل** **بدلا** **ونر** فقط
 وحكم بعد ذلك بقتل كل قاتل وهذا ايضا ليس بنسج لان
 الحكيم لا يامر بقتل القاتل الا بحاكم وشاهدين فلما لم³ يوجد
 ذلك في وقت قتل **قز** **لحبل** لم يلزمه القتل بل عاقبه بغيره
 الا ترى انه قل **لنا** (**براش'** 6, 9) **شفخ** **دم** **آدم** **بآدم**
دمو **يشفخ** **والد'** ما امر بالقران لكل انسان ثم منعهم الا هرون
 وولده وهذا ايضا ليس بنسج ان ليس نص ينص على ان جميع
 الناس نصبوا للتقريب وانما كان يقرب قبل هرون من كان منصوبا
 في مثل موضعه واما غير المنصوب فلم يكن له ان يقرب قبل اختيار
 هرون ولا بعد اختياره **والد'** تقرب القران في السبت بعد
 تحظيره العمل فيه هذا ايضا ليس بنسج بل هو⁴ مما يؤيد دفع

1) m. — منها و. 2) m. in marg. et M; m. in textu
 edd. لاورد. 3) m. om. 4) M I conjug. 5) M **وراش'**.

النسخ لان شريعة¹ القربان كانت قبل السبت فلم يجوز ان تحظره
شريعة السبت فيكون ذلك نسخا فحظرت سائر الاعمال الا القربان
والختانة المتقدمين قبلها والآل قول الله تع' لأبراهيم عن 'إصחק
(בראש' 2, 22) و'עלהו שם לעלה ثم قال (12) אל חשלה
'רך אל הנער - وهذا ايضا ليس² بنسخ عندنا ولا عندهم ان³
يجوز النسخ لا يجوز قبل ان يمتثل الشرع مرة واحدة لثلاث (85)
يصير عبثا وانما امر أبراهيم بان يبذل ابنه للقربان فلما تم منه
البذل باظهار النار وللطب ومسك السكين قال له حسبك لم ارد
منك اكثر من هذا والآل قول الله لبلاعم عن رسل بلك
(במדבר 12, 22) לא חלך עמהם ثم قال (20) לך אתם⁴
وهذا ايضا ليس بنسخ لان القوم *الذى مضى معهم ليس⁵
القوم الذين منعه من المضي معهم⁶ لانه يقول⁷ (15) ויסף עוד
בלק שלח שרים רבים ונדבדים מאלה⁸ فمنعه من المضي مع
الدعاة واطلف له المضي⁹ مع الاجلاء ليزيد في تعظيمه حتى يقال
كفى الله بني اسرائيل مؤونة فلان الغلاني المعظم مكانا¹⁰ والآل قول
الله سبحانه לחזקיהו (ישעיה 1, 38) כי מת אתה ולא תחיה
ثم قال (5) חנני יוסף על ימיו חמש עשרה שנה وهذا ايضا
ليس بنسخ لان الله¹¹ امر لتهدد او زجر فلذا سمعه العبد وانزجر

1) m. cum artic. 2) M superser. هو. 3) m. om. 4) M

الذى منعه المضي معهم ليس⁵ M 5) לך עם ראש' 35 v. laudat

M om. 7) قال M 6) القوم الذى اطلق له المضي معهم

8) emendavi e כן ut legunt codd. et litera praecedente; at cfr. de Sacy, Grammaire, 2. éd., Tom. II p. 481 et Wright V. II p.

110. 9) M 10) لله امر تهدد

وال عنه^١ التهتد كما علمنا من خبر اهل דינוה وكل تائب
 مذعن والآ^٢ قصه (بמדבר 18, 8) ואקח את הלויים תחת כל
 בכור وهذا ايضا ليس بنسخ لان من شأنه ان يشرف العبد
 فاذا هو عصاه حظه وكما اسكن آدم للجان فاختطاً وطره^٣ وادخل
 آباءنا الشام^٤ فاخطووا فبذرهم وكل ما كان على سبيل العقوبة والآ^٥
 قالوا ان יהושע^٦ [84] حارب في يوم السبت وليس الامر كذا
 لانه لم يذكر في كل يوم حرباً وانما كان في كل يوم يحمل הארון
 ويضرب بالبوقات^٧ وهذه الافعال حلال في السبت لكن اليوم السابغ
 الذي كان فيه الحرب لم يكن يوم السبت والآ^٨ قالوا ان القبلة
 اولاً كانت الى המושב^٩ ثم نقلها وولّاه^{١٠} الى البيت المقدس وهذا
 ايضا ليس بنسخ لان القبلة انما شرعت^{١١} الى הארון فهما كان
 הארון في البر^{١٢} كانت القبلة هناك فلما انتقل הארון الى גלגל
 ושילה ודבוע^{١٣} والبيت المقدس تبعته القبلة وهذا هو الصحيح
 من القول ان يتبع المعلول لعلته وقوم منهم تتبعوا لفظة עולם
 فقالوا رايناها في لغة^{١٤} العبرانيين تنقسم فقلنا اجل لها^{١٥} معان^{١٦}
 احدهم 50 سنة والآخر عمر ذلك المذكور والثالث ما قامت^{١٧} الدنيا
 فاذا عرضناها على شريعة السبت بطل اثنتان^{١٨} وثبت الاخير لانا
 رאינו ירמיה^{١٩} وهو بعد عصر موسى بشبیه ירמיה^{٢٠} سنة وبعد
 قرون كثيرة وطبقات من نسل בני اسرائيل يحتهم على حفظ

1) m. add. ואנחה. 2) m. الى شام. 3) M. בלایوان. 4) M
 om. 5) M add. اولاً. 6) M. البرية. 7) m. cum artic. 8) m.
 et M. מעאני. 9) M IV conj. 10) M. بطلت ثنتين. 11) M
 بطلت. 12) m. بطلت اثنتان. 13) M. 850 ut add.

السبت وترك العمل فيها كقوله (22, 17) ולא חוציאז משא
 מבתים ביום השבת فلما بطلت مدة الخمسين ومدة تلك
 الأشخاص لم يبق من الاقسام الا مدة الدنيا وبعض يسألنا عن
 لفظة النقل الذي سمعناه في تسرد شرع التوراة يقدر أنه أي
 قول قلنا له تأوله علينا فمن عادتنا ان نقول له هل يوجد في
 العالم كلام فصيح محكم يدفع¹ معه كل تأويل وكل شبهة فان قال
 لا ابطال حقيقة² الكلام وجعله كله خطأ³ وان قال نعم فبذاك⁴
 المحقق سمعنا تأييد شرائع التوراة ورايت منهم من يقول ان
 قالت لكم البراهمة انا نقلنا عن آدم الامر بلباس ملحم من صوف
 وكتان وباكل المضيرة من لحم ولبن وبصدد الثور والحمار فليس لكم
 ان تنقلوا خبر رسول يحظرها لان آدم⁵ قال لنا انها لا تنسخ
 وهذه ارشادك الله دعوى لا اصل لها وانما هم الذين اتعوا للبراهمة⁶
 وانما (67) يدعون البراهمة⁷ اباحة هذه الاشياء فقط ونحن ايضا
 مقرون باباحتها حيث كانت وتقريب حظرها في العقول اذا كان
 الانسان يجوز يمتنع منها من تلقاء نفسه لنفع يلاحقه ولو ذهب
 برهني ان يدعى مستانفا ما اتعوه له لم يسغ له ذلك لان الناقل
 *انما يقول في كل يوم كمثال ما قال⁸ به في امسه وليس هو مثل
 المرتضى الذي يجوز⁹ له ان يقول انكشف لي اليوم ما لم اقف
 عليه¹⁰ امس الآن يرحمك الله بعد ما زالت النسوخ عنا وانخفضت¹⁰

1) M يرتفع. 2) M plur. 3) M شكاً. 4) M add. انكلام.

5) m. om. 6) m. التي اتعوا البراهمة. 7) m. add. اباحة.

وانخفضت M 10) m. om. 9) m. om. 8) m. om. للبراهمة فهم يدعون.

فالحجب العظيم [85] منّا ان¹ لم نعلم بهذه الشرائع التي تعيننا
واجتهدنا في ترتيبها² اولى يصير التعبد باطلا كالذين قال فيهم
(اويو 16, 39) הקשיח בניה ללא לה לריק יגיעה בלי פחד
فنكون كمن لا عقل لهم ح' ولا معرفة كما قال (ibid. 17) כי חשה
אלוה חכמה ולא חלק לה בבניה فيجب الحذر من هذه الحال
فبعد³ ما تكلمت في امور النسخ بما اثبتته وذكرت ما
يوسوس في الصدور بسبب موت الرسل واكلمهم وشربهم وغشيانهم والظلم
لهم لتتقى منها القلوب التي⁴ كادها ان تنفسد بسببها وذكرت
ايضا في امر خلق الاشياء لا من شيء والتاريخ والمكان لها والزمان
التي⁵ كادها ايضا لو تركتها ان تنفسد وذكرت ايضا من اوصاف
الخالف في نفس التشبيه وباب العلم والقدرة والصفات التي لو
اهلقتها لتخوفت ان يكفر الناس ارى ايضا ان اضيف الى هذه
المقالة⁶ د' معنى يقع لي ان كل واحد منها ان لم اتكلم فيه
شغعت قلوب القوم وافسد⁷ امانتهم فاذا اوضحته زال سلطان شبهها
ونقيت القلوب منها كما نقيت من تلك فاقول لعل بعض الناس
يقصر عن التمسك بهذا الكتاب لعل⁸ ان ليس فيه شروح * كثيرة
من⁹ המלאות مبنية فاقول ان ليس هو وحده مادتنا في ديننا
بل لنا معه مادتان اخريان¹⁰ احديهما قبله وهي ينبوع العقل والد'
بعده وهي معدن النقل فا لم نجد فيه وجدناه فيهما فنتم
המלאות بكتباتها وكييفياتها عند ذلك والد' لعل آخر يقصر به لما

1) M superser. 2) M تشبيتها. 3) M وبعد. 4) M
masc. 5) m. masc. 6) M in marg. لكتبتها. 7) m. om.
اخترتان. 8) M اصم. 9) M وانفسدت. 10) M om. 11) codd.

يقع له ان فيه مناقضة كقوله في **שמואל** (II 24, 9) **והיה**
ישראל שמנה מאות אלף איש חיל وفي **דברי הימים** (I 21, 5)
ויהי כל ישראל אלף אלפים ומאה אלף איש فاقول ان
 شبيها ¹ **בש'** **אלף** كانوا في ديوان الملك مثبتين **כד'** **לפי** ينوبون
 كل شهر كقوله (**ד'ה'** 1, 27) **לכל חדשי השנה המחלקת**
האחת עשרים וארבעה אלף فاسقطوا من احدى النسختين
واثبتوا في الاخرى **والله** ² **لعل** ان يحمله على ذلك **ظنه** ان فيه
 خبرا باطلا ³ وان يكون **الابن** اكبر من **ابيه** بسنتين لان **יהורם**
בן יהושפט مات وله **מ'** سنة وقعد **אחזיה** **ابنه** مكانه فكتب
 في **מלכים** (II 8, 26) ان كان له **כ'ב'** سنة وفي **ד'ה'** (II 22, 2)
מ'ב' سنة فاقول ان **تاريخ** **الدב'** سنة **لعمره** **وتاريخ** **الدב'** سنة **لعمر**
امه وكان **السبب** ⁴ في ذلك لان بسببها هلك فان طالب مطالب
 كيف ينسب **ابن** الى **تاريخ** ما كان قبل كونه فانى قد تقصيت
 على هذا المعنى فوجدته ان يكون ان الواحد من **بنی اسرائیل**
طالب ³ **للولد** فينذر **نذورا** قبل ان يزرعه بسنين فاذا **زرعه** **سماء**
ابن النذور كما قل (**משל'** 2, 31) **מה בני ומר בר** [86] **במני**
ומר בר נדרי ⁴ **وهكذا** **يغوص** **طالبو** **للحץ** على **المعالي** حتى
يصح **لهم** **السبيل** **والله** ² **لعل** **طائشا** **يطيش** بسبب **شرائع** **القرايين**
اما **لذبج** **البهائم** **واما** **لسفك** **الدم** **والشحم** **واقرب** **ذلك** **واقول** ان
لخالف **قضى** على **كل حيوان** **بالموت** **وجعل** **لكل انسان** **عمرا** **فجعل**
مدة **اعمار** **البهائم** الى **وقت** **ذبحها** **واقام** **الذباحة** **مقام** **الموت** فان كان

1) m. et M nominn. 2) وكانت العلة M. 3) codd. accus.
 4) m. يخوضوا.

فى الذباجة المرائد على الم الموت فهو العالم بذلك ويوجب ح
 ان يعوضها بمقدار زيادة الامر فنقول هذا ان صحت الزيادة عقلا لا
 نبوة واما احتمال الامر وسفك الدم والشحم فقد بين فى التورية
 انه جعل ذلك اعتبارا لنا لان الدم نفوسنا مسكنها كقوله
 (ויקרא 11, 17) **כי נפש הבשר בדם הוא** فاذا راينا ذلك فارتجعنا
 قائمين لا نعاود الخطاء فنسفك دماونا وتحرق شحومنا كما هوذى
 نرى والآ لعل متفكرا يتفكر كيف اسكن الخائف نوره فيما بين
 الناس وترك الملائكة المطهرين فنقول وما ادراك الملائكة بلا نور ان فى
 الامكان ان يكون قد اسكن فيما بينهم من نور اضعاف ما جعله
 فيما بين الناس ولا سيما ان قال الكتاب (תהלים 8, 89) **אל**
נערץ בסוד קדשים רבה נורה על כל סביביו يعنى من هو
 حواليه نورك ذاك والآ لعله ينتجى من **מעשה מושך** فيقول ما
 السخائف ولقبة وجلال وسرج تسرج وسمع مسمع وخمر مبخّر¹
 ورائحة طيبة وهدايا من بر وخمر ودهن وفواكه وما اشبه ذلك
 فنقول وبالله نستعين ان هذا كلها صروب من التبعيد لا² من
 طريق الحاجة ان كان قد حكمت له³ العقل بانه غير محتاج الى
 شىء بل حاجة الشىء اليه وانما قصد ان يطبعه⁴ عبيده من
 اجود ما يملكونه واجود ما يملكونه اللحم والشراب والسماع والبخور
 والبر والدهن والملاذ فياتون من ذلك بشىء يسير حسب طاقتهم
 وجوازهم هو بشىء كثير حسب قدرته كقوله (מזלי 9, 8)

1) **وخمر مخموز** = **وللحم سموي** edit. hebr. **וכבר מכבוד** m. 1) **والبخور** infra. 2) **ملا** m. 3) **لوا** m. 4) **يعطيه** ej. **sed**
 hebr. **שיעברו** ut m.

כבד את "מהונך" - וימלאו אסמך שבע ויבא לصلחם מן
 الآفات كما لا يوقئهم احد سواه بسبب تلك الطاعة كف،
 (תהלים 14, 50) ובה לאלהים תודה ושלם לעליון נדריך
 וקראני ביום צרה אחלצך ותכבדני ויקרמון מלך לך הנור
 המسمى שכונה מן مالهم بالفضة والذهب والجواهر والحديد وسائر
 الامور للليل 1 فبجارتهم على ذلك [87] ان يظهر لهم الوحي من
 ذلك المخل كما قال عن الموشى (שמות 43, 29) ונעדרתי שמח
 לבני ישראל وكذلك يصير موضعاً لا يجابة نداء الأمة فى آية
 شدة والتهمة كما عدّ שלמה حين بنا البيت من ابواب
 الاجابات وقال الله له (מלכים 3, 9) שמעתי את תפלתך
 ואת תחנוןך אשר התחננתה לפני ואני יתפטר فى جزئيات
 الشرائع كيف صار الرجل ما دام جسمه على خلقته الكاملة ليس
 هو تبيها فان قطع منه شيء صار تبيها 2 اعنى المילה 1 واين ان
 الشيء التام هو الذى لا زيادة فيه ولا نقصان فخلق البارئ هذا
 الجزء زيادة عليه حتى اذا قطعه زالت الزيادة وبقي على التمام والآن
 يتفكر فى قصة فרה ادم 3 كيف شرعت تطهر الاجاس
 وتناسجس الاطاهر فنقول ليس بمنكر ان يفعل شيء واحد فعلمين
 متضادين بالنسبة الى جسم الملاقي له لاآ نرى النار تذيب الرصاص
 وتعقد اللبن ونرى الماء يرطب خشب الصنوبر ويجفف خشب
 الجبىز ونجد (54) الطعام الطيب ينفع للجائع ويضر الشعبان ونجد
 ادواء البالغ ينفع المربص 3 ويضر الصحيح فليس بمنكر ان يكون

1) ej. fem. 2) eodd. nomin. 3) M العليل.

شيء يطهر النجس¹ وينجس الطاهر والآل² الفيران الذي كان
 يقرّبوا³ لعوزال⁴ يوم الإفور⁵ لأنه قد تشبه لبعض الناس باسم
 شيطان فنقول ان عوزال اسم جبل كف⁶ هناك (دولכים 7, II 14)
 وحفش⁷ את הסלע במלחמה ויקרא את שמה יקתאל وكذلك
 يبنال ويرفال ويروال كل مواضع⁸ فكان احد الراسين يقرّب عن
 الكهנים في القدس ان اكثر خطائهم في القدس والآخري يقرّب عن
 الأمة⁹ خارجا ان اكثر خطائهم خارج على طريق التنصیل واما
 معنى ايقاع السهمين الذي كآته اشنع ما في القصة فليين ان ليس
 ذلك لاختلاف المقرّب له بل هما جميعا لرّب واحد واتما ايقاع
 السهمين لاختلاف المقرّب عنهم ولم كهנים ويردال¹⁰ فوجب ان
 يساهوا¹¹ أولا فاذا حصل لكل واحد شيء¹² قرّبه ح¹³ عن نفسه على
 حقة من ملك له والآل¹⁴ يقول عن عذلا¹⁵ عروפה كيف يغفر بها
 للقوم ذنبا لم يعلموه¹⁶ لأنه يقول¹⁷ في أول القصة عن القتل الموجود
 (دברים 1, 21) لا نورع من הכהן فقول كما¹⁸ ان تادييب الانسان
 يجب على فعله ما لا يجوز¹⁹ ان يفعله * كذاك تادييبه يجب على
 تركه ان يفعل ما يجب يفعله²⁰ فهالآء²¹ لو نصبوا لهم حارسا²²
 طائفا وعسقاء لم يكن لا نورع من הכהן فلما لم يفعلوا ذلك
 وجبت العقوبة وليس بمقدار ثمن تلك البهيمة فقط لكن بمنعهم

1) M et الاطهار et الانجاس. 2) M singul. 3) m. cum artic.
 4) m. singul., M الآل. 5) العامة. 6) M. 7) m. om. 8) m. om.
 9) conjug. 10) m. om. 11) m. om. 12) M add. المذكورون. 13) m. om.
 14) M. 15) m. om. 16) m. om. 17) m. om. 18) m. om. 19) m. om.
 20) m. om. 21) m. om. 22) m. om.

من الزراعة في بعض رياضهم ^{والله} أنه يرى هذه ^١ الأمة المتمسكة بهذه الشريعة ذليلة مهينة ^٢ فنقول لو جعل لاهل شريعته الدولة الدائمة لقال عنهم اللقار أنما يعبدون ربهم حراسة لنعيتهم وكما علمتهم ^٣ يقولون عن ^٤ نوح نعم وكانوا يقولون ايضا عن انفسهم أنهم أنما لم يطيعوا وتولوا لما اسقطوا واهينوا ولم تجعل لهم دولة فرجع الحكيم هاؤلاء ولم يؤمنوا به فتثبتت الحجة عليهم وحط هاؤلاء ولم يكفروا به فوجب الحقف عليهم وعلى ما قالوا (تהלים 19, 44) לא נסוג אחרור לבנו והם אשרנו מני ארחך ^{والله} أنه لم يجد في التنوية ثوابا ولا عقابا في دار الآخرة وأنما يجد فيها المجازاة الدنياوية فقط فاقول أتى قد فرت لهذا المعنى مقالة يرأسها في المقالة التاسعة اشرح فيها كل ما يحتاج اليه من هذا الفن بعون الرحمن

كملت المقالة الثالثة بحمد الله وعونه

المقالة الرابعة

في الطاعة والمعصية والجبر والعدل

افتتح لها صدرا بان اقول أنا اذا راينا المخلوقين كثيرين فليس ينبغي لنا ان نختير في المقصود منهم أيما هو لان هاهنا بابا طبيعيا ^٤ يتبين لنا به من هو المقصود من جميع ^٥ المخلوقين فاذا فحصنا بذلك الباب وجدنا المقصود هو الانسان وذلك ان العادة والبنية تجعل كل شيء شريف في وسط الاشياء التي ليست شريفة مثله فنبتدى من صغير الاشياء ونقول ان الحب متوسط

يقول 1) m. add. 2) مهانة. 3) m. suff. singul. et 4) m. nominn. 5) M جميع المقصودين. يقولوا.

داخل جميع الورق وذلك ان الحب اشرف منه اذ نبت النبات وقوامه منه وكذلك ما ينبت منه الشجر ان كان¹ هو الماكول كان متوسطا للثمرة كالجوزة² وان كان من نواته كانت النواة متوسطة كالثمرة³ ولم يلتفت الى الماكول⁴ وترك خارجها⁵ [بحق]ظها وكذلك محبة البيضة في (55) المتوسطة لها لان منها يكون الفرخ والفرج وكذا قلب الانسان هو متوسط صدره لانه مسكن [النفس والحرارة] الغريزية وكذلك الروح الباصر متوسط العين لان البصر⁶ يكون به فلما راينا هذه القضية منتشرة في كثير من الاشياء⁷ ثم وجدنا الارض متوسطة والسماء والافلاك تحيط بها من جميع جهاتها [صح] عندنا ان الشيء⁸ المقصود به للخلق في¹ الارض ثم تصقنا جميع اجزائها فراينا التراب والماء مواتين فوجدنا البهائم غير ناطقة⁹ فلم يبق الا الانسان تيقنا انه الغرض المقصود لا محالة وتفقدنا الكتاب¹⁰ فوجدنا فيه قول الله (يسلوا) (45, 12) انبياءي ارمي اياهم على الارض وادعهم على الله (يسلوا) التورية صنف¹⁰ جميع المخلوقين فلما استنتهها قال (براءش' 26, 1) دעשה اדם كمن يبني قصرًا ويفرشه وينصره ثم يدخل اليه صاحبه وان قدّمت هذا الكلام ابتدئ الآن واقول عرفنا ربنا على يد انبيائه انه فضل الانسان على جميع خلقه بقوله (ibid. 28) وددو ברגת הים ובעוף השמים وعلى ما قال في ديمور (תהלים 8) 'א אדנינו מה אדני שדך בכל הדרג' الى آخره

1) m. om. 2) M كاللوزة. 3) بالثمرة. 4) m. sine art. 5) M خارجا. 6) M plur. 7) M add. او انثرها. 8) m. plur. 9) ناطقين. 10) M كيف et in marg. emendatum sed به. وصف = ספר. ut m.; edd.

وأنه اعطاه القدرة على طاعته ووضعها بين يديه وصعاً ومثنه¹
 وخيره وأمره أن يختار الخير كما قل (דברים 15, 30)ראה נהתי
 לפניך היום את החיים ואת המָוֶת וقل بعده (19) ונדרת
 בח'ם واقموا لنا على هذا القول الآيات والمعجزات فقبلناها² ثم
 نظرنا بصناعة النظر بما ذا شرفه فوجدنا وجه تشریفه بالحكمة التي
 جعلها له وعلمه أيها كما قل (דברים 10, 94) המלמד אדם
 דלות فهو بها يحفظ كل شيء ماض³ من الأفعال وبها ينظر في
 كثرة⁴ من العواقب التي تأتي وبها يصل إلى تسخير الحيوان
 ليفلحوا⁵ له الأرض وينقلوا إليه غلاتها وبها يصل إلى استخراج الماء
 من عمق الأرض حتى صار⁶ على وجهها بل صنع له النواعير التي
 تستقي منها⁷ وبها يصل إلى بناء المنازل السرية ولباس الثياب
 الفاخرة وإصلاح الأطعمة اللذيذة وبها يصل إلى * قود الجيوش والعساكر
 وتدريب الملك والسلطان حتى انضبط الناس وتسقموا⁸ وبها يصل
 إلى⁹ علم هيئة الفلك ومسير النجوم ومقادير اجرامها وإبعادها
 وسائر أحوالها فان توهم متوهم أن المفصل هو شيء غير الإنسان
 فليبرنا هذا المفصل¹⁰ أو بعضه بغيره¹¹ وذاك كلاً¹² لا يجده
 فبحق أن¹³ يكون الإنسان المأمور والمنهى¹⁴ والمثاب والمعاقب أن هو
 قطب العالم وقاعدته كق' (שמואל 8, 2) כי לי מצבי ארץ

1) مضى M, מצבי m. 2) M suff. mascul. 3) m. 4) כثیر M. 5) et ليفلح m. 6) يسبح M. 7) add. M. 8) بها لنفسها وبها. 9) est vocabulum in linguis aramaic. usitatum; cfr. supra p. 20 annot. 4. 10) m. om. 11) هذه M. 12) بعضها et الفضائل. 13) M in m. 14) M sine و in omnibus tribus nomm. et in textu ארץ.

وقال (ميشلي 25, 10) **וצדיק יסור עולם** فلما تبيننت هذه
 الاصول وما ينتفرع منها علمت ان تشريف الانسان ليس هو وهما
 وقع في نفوسنا ولا ميل ملنا به الى محاباته ولا ابثار¹ حملنا
 وعجب وملك* ان ندعيه لانفسنا الا² حق صحيح وصدق مبين
 ولم يشرفه الحكيم بهذا³ الامر الا لانه جعله موضعا لامره ونهييه
 كما قال (ايوب 28, 28) **ويأمر لآدم ان يراة** ^١ **حياء** ^٢ **حياء**
ومرلا ^٣ **بين** وينبغي ان ارسم ما فؤدته⁴ في هذا الباب مما
 يحتاج اليه واقول اني تفكرت فقلت كيف يكون الموعول من جميع
 ما في العالم على الانسان فهذا نشاهد جسمه صغيرا حقيرا فتثبتت
 [94] في ذلك فوجدته وعلى ان جسمه صغير فنفسه اوسع من
 السماء والارض ان يحيط علمه بما فيهما نعم حتى (56) بلغت
 الى المعرفة بما فوقهما⁵ الذي به يكون قوامهما⁶ اعني البارئ تع
 وتقدس كف (تدرايم 14, 139) **נפלאים מעשיך ונפשי ידעת**
מאד وتفكرت في قصر عمره وما لم يحى دائما فتبينت ان الخالف
 انما اعطاه هذا العمر القصير في هذه الدنيا التي هي دار كلفة
 *ووعده انه اذا نقل⁷ فله الحياة الدائمة وعلى ما قال الكتاب (ibid. 21, 5)
חיים שאל ממך נחתה לו — وكما ساين في المقالة التاسعة
 وتفكرت ايضا كيف مع تفصيل الانسان هذه بنية جسمه ضعيفة
 مركبة من الدم والبلغم والترتين وهلا كانت اجزائه صافية متشابهة
 فرددت هذا الخاطر وقلت ان سمنا هذا فانما نسوم ان يخلق

1) M. ^١ **על** ^٢ **חמלנה** او ^٣ **צלף** او M. 2) m. ^٤ **etc.** (accusatt.). 3) **ח. ק. א. מ.**
 4) **ח. ק. א. מ.** 5) **ח. ק. א. מ.** 6) **ח. ק. א. מ.** 7) **ח. ק. א. מ.**
 8) **ח. ק. א. מ.** 9) **ח. ק. א. מ.** 10) **ח. ק. א. מ.**

كوكبا أو ملكا لأن جسم الانسان المعلوم هو هذا المخلوق من هذه الاخلاط وهو اصفى هذه الاشياء الارضية وما كان اصفى منه فهو احد الاثنين أما ملك أو كوكب فنسب سام ان يجعل جسم الانسان من اجزاء ليس هي اجزاءه فأنما سام ابطاله كمن سأل: ألا تكون سماء آلا من تراب ولا تكون ارض آلا من نار الذي سام المحال وما ليس بحكمة وقد قال (רחל'ים 24, 104) **מה רבו מעשיך** ' بلם בחכמה עשית وتفكرت ايضا في هذه الامراض التي تحل به وقلبت هلا: وفيها او دفعت عنه فوجدتها صالحة له لتبرحه عن خطائه وتذللته^١ لربته وتعديل احواله كما قال (איוב 19, 33) **והוכח במכאוב על משכבו** وتفكرت ايضا في تسليط الحر والبرد عليه واحساسه بسموم الهوام^٢ والمؤنثيات فعلمت ان اشعارة بذلك صلاح له لانه لو كان لا يحس بالمر كان لا يفرق عقاب ربه لانه اذا قال له اني اولئك لم يدرك ما الالم فاحسه بهذه الآلام لتكون له انموذج كما قال في الحر والوهج (מלאכי 19, 8) **כי הנה היום בא בער בתגור** وقال في تمثيل العقاب بالسهم (דברים 32, 33) **חמת חניתם יום** فتفكرت في هذه الدواهي المذكورة^٣ المركبة فيه والشهوات التي^٤ كثير منها آفة عليه فتبينت ان للحكيم لم يركبها فيه آلا ليضع كل واحدة في موضعها بالعقل الذي رزقه آياه أما شهوة الغذاء فلاقامة الصورة وأما شهوة الغشيان فلاقامة^٥ الخلف ويتناول^٦ الجميع على ما بيّنه له واحلّه^٧ فان هو تناولوه

1) M. sam. 2) M in tex. ولو et in marg. emend. هلا; ej.
3) m. وتعديله. 4) m. — v. بالسهم والهوام. 5) M om.
6) M masc. 7) m. فلاقامة. 8) m. ويتناول. 9) m. add. له.

من جهة الحلال كان معذورا وان هو تناوله من الحرام كان ملوما¹
 كما قال (משלי 23, 11) האות צדיקים אך טוב וזל (תהלים
 3, 10) כי חלל רשע על תאות נפשו ותفكرت كيف اعد له
 [95] العذاب الاليم والتخليد في النار فرايت ان ذلك بازائه النعيم
 الدائم والتخليد في الثواب واتهما جميعا ان لم يكونا كذلك فلم
 يرغب بكل ترغيب ويرغب بكل تهريب وعلى ما قال (דניאל 2, 12)
 אלה לחי עולם ואדה לחרות לדראין עולם ותفكرت في
 انه قبل ذلك قد امر فيه في دار الدنيا بالقتل على صروب
 4 מיתות فتبينت ان هذه لمصلحته وليست بخارجة عما في
 العقل لان العقل يقضى² كما يرى الانسان الواحد ان قطع
 بعض اعضائه مما فسدت بسم او بمرض صواب³ لبسلم باقي جسمه
 كذاك يرى جنس الناطقين ان قتل من فسد منهم وافسد في
 البلاد صواب⁴ لبسلم باقي الجنس وعلى ما قال (דברים 20, 19)
 ורחשאים ישמעו ויראו فبعد تعديدي هذه ال7 ابواب من
 باب العدل في امر هذا الانسان اقول وكذلك كل ما تشبه لمؤمن⁵
 مما (57) اشبهها ينبغي ان يحسن به الظن فانه يجد لا محالة
 له وجه من الحكمة كما قال (תהלים 10, 25) כל ארחות י' חסד
 ואמת وبعد بياني الوقوف على هذه الابواب من وجوه العدل
 كيف هو اقول ومما يشبه عدل الباري ورافته على هذا الانسان
 انه اعطاه القدرة والاستطاعة على عمل ما امره به والامتناع مما
 نهاه عنه وذلك مبين في العقول والكتب اما في العقول فان للكليم

1) M ملوما. 2) M om. 3) M ante مما. 4) m. et M
 accus. 5) M cum artic. 6) m. وما.

לא יקלף¹ א' אחדא מא לייס فی طاقتה ולא מא בעجز غنه والکتاب فقال:
 (מיכה 3, 6) עמי כה עשיתי לך ומה הזאתיך ענה בי וקל:
 א' کتاب ایضا (ישעיה 40, 31) וקוי "יחליפו כח וקל (ibid. 41, 1)
 חחרישו אלי אים ולאמים יחליפו כח וקל (מיכה 1, 2)
 באור הבקר יעשוה כי יש לאל ירם וראית ایضا ان الاستطاعة
 یجب ان تكون قبل الفعل حتى تعطى الانسان الفعل والترك
 على البدل² ولانها لو كانت مع الفعل سواء كان كل واحد سببا
 للآخر او لا واحد منهما سببا³ للآخر ولو كانت بعد الفعل لكان
 الانسان يقدر على رد ما قد عمله وهذا محال والذي قبله محال⁴
 فقد وجب ان تكون قدرة الانسان قبل فعله لينتم بها له بلوغ
 امر الله ربه وارى ان ايین ان الانسان كما ان فعله للشيء هو
 فعل⁵ كذاک⁶ هو تركه ایضا لانه انما تركه بان يفعل ضده وليس
 كنزك الخالف جل وعز⁷ خلّف⁸ الاشياء الذي⁹ بينا انه ليس هو
 فعلا لان الخالف ترك ان يخلّف الاجسام وما فيها وتلك لا ضد
 لها واما الانسان فاذ فعله الاعراض فانما يترك شيئا بان يختار فعل
 ضده فان لم يحب كره وان لم يرض غضب فلا تجد له منزلة في
 ما بينهما وكذلك تقول الكتب (ויקרא 30, 18) ושמרתם את
 משמרתהי לבלתי עשות מחקות התועבת אשר נעשו
 לפניכם וקالت [96] ایضا (תהלים 3, 119) אף לא פעלו
 עולה ברדביו הלכו وينبغي ان ايین ان الانسان لا يفعل

1) m. III conjug. 2) M واما الكتاب فعلى ما M 3) M واما
 4) m. sine artic. 5) m. منها سبب 6) m. من الكتاب فانها
 7) m. تركه للشيء هو فعل M 8) فعله 9) m. يقبل المحال
 10) m. femin. et اشياء يخلّف

شيئاً ألا وهو مختار لفعله إذ لا يجوز أن يفعل من لا اختيار له ولا من ليس هو مختاراً وهذا الذي نرى الشريعة^١ لا تلزم العقوبة لمن فعل شيئاً من المنكرات^٢ سهواً ليس لأنه لا مختار ولكن لأنه يجهل العلة والسبب في ذلك كقولنا في *הוזהר בזה* أنه متعمد لقطع الخشب مختار وإنما سها عن التحرز وفي باذل السبب أنه متعمد *לקלושן* *ללאים* وإنما نسي أنه يوم^٣ السبت ثم أقول بعد هذا الأمر^٤ أن الخائف جلّ جلاله لا مدخل له في أعمال الناس بوجه وأنه لا يجبرهم على طاعة ولا على معصية وإن على ذلك دليل^٥ من طريق الحس ومن طريق العقل ومما في الكتب والآثار فأنما من الحسوس فأن وجدته الإنسان يشعر من نفسه بأنه يقدر أن يتكلم ويقدر أن يسكت ويقدر أن يمسك ويقدر أن يترك لا يشعر بقوة^٥ أخرى تمنعه على إرادته البتة وليس في الأمر ألا أن يدبر طبعه بعقله فإن امتثل ذلك كان أريباً وألا كان جاهلاً وأما من المعقول فإن الحجج قد قامت في ما تقدم على فساد أن يكون فعل واحد من فاعلين ومن طن أن الخائف جلّ وعزّ يجبر عبده على شيء فقد جعل فعل^٦ الواحد لهما جميعاً وأيضاً لأنه لو كان ساجباً لم يكن معنى لأمره ونهييه له وأيضاً لو جبره على فعل ما لم يجز يعاقبه عليه وأيضاً لو كان الناس مجبورين وجب الثواب للمؤمنين والعاقبة إذ كل واحد عمل فيما استعمل كما أن حكيماً لو استعمل [58] صانعين الأول في البناء والآخر في الهدم وجبست عليه الاجرة كليهما وأيضاً لا يجوز أن يكون الإنسان

1) m. sine artic. 2) M المنكرات. 3) M cum artic. 4) M plur. 5) M بيان قوة. 6) M

مجبوراً ألا وكان معذوراً ومعلوم ان الانسان لا يطيق ان يغلب
 قسوة ربه فاذا اعتذر عنده الكافر بأنه لم يقدر ان يؤمن به وجب
 ان يكون صادقاً وعذره مقبولاً وأما من التتاب فكما¹ قدّمنا من²
 (دברים 19, 30) وبחרت בחיים وما قل للخطّئين³ (ملأכי
 9, 1) مידכם היה זה זאת היא מכם פנים وما فصّح الباري
 بالنبّي⁴ من خطائهم بقوله (ישعيا 1, 30) הוי בנים סוררים
 נאם " לעשות עצה ולא מני - وما فصّح بالتبرّي من فعل
 الكاذبين⁵ بقوله (דמיה 21, 23) לא שלחתי את הנבאים והם
 רצו לא דברתי אליהם והם נבאו وما أشبه ذلك ومّا في
 الآثار ما نقل القدماء (برכות 33⁶) הכל בידי שמים חוץ
 מיראת שמים שנאמר (דברים 12, 10) ועתה ישראל מה
 " אלהיך שאל מעמך כי אם ליראה - وعلى أنّه لم يبيّن
 بعد [97] هذه الافصاحات⁶ حال تلتئم اخذ⁷ التتاب في نفى
 الجبر بثلاثة اصول آخر الاول اعجاب اعجب الناس من هذا الامر
 فقال (يחזקאל 23, 18) החפץ אחפץ מות רשע والثاني اثباته⁸
 اثباتاً ان هذا الشيء لا يكون فقال (ibid. 32) כי לא אחפץ
 במות חמת والثالث قسم عليه قسمها فقال (ibid. 33, 11) אמר
 אליהם חי אני נאם " אלהים אם אחפץ במות הרשע فاحاط
 به من كل جهة وتوجد⁹ فيه وبعد هذا البيان اتبعه بهذه المسائل
 واقول لعلّ قائل يقول فاذا كان على ما بين أنّه لا يريد معصية

وما صرخ M 4) M IV conjug. 3) أولاً M 2) فما m. 1)
 أكد التتاب M 7) ؟ الصفات m. 6) الكاذبين M 5) من التبرّي
 وتؤكد M 9) اثباته M 8) . نفى et in marg.

عاص¹ فكيف جاز ان يكون في عالمه ما لا يحسنه² او ما لا يرضى به والجواب عن هذا قريب وهو المنكر عندنا ان يسلخ الحكيم في ملكه ما لا يريد³ او ما لا يرضى به⁴ انما يكون في الانسان لان الانسان انما يسكره الشيء اذا كان يضرة وربنا ليس يكره هذه المعاصي⁵ لذاته ان لا يجوز ان يلحقه عرض من الاعراض وانما كرهها لنا لانها تصرفنا لانا ان نعدينا عليه فلم نعرف له حقه جهلنا وان تعدى بعضنا على بعض اهلكنا انفسنا واموالنا فان الامر مكشوف⁶ على هذا فليس بمنكر ان يكون في عالمه ما نكره نحن وما بين لنا انه مكروه⁷ عنده⁸ لنا على طريق الاشفاق وقد فصح بذلك في الكتاب وقال (يرميا 19, 7) **האחי הם מכללים נאם** " **הלוה אתם למען בשת פניהם** ولعله ان يقول ايضا ان كان عالما بما يكون قبل ان يكون فقد علم بان الانسان سيعصيه فلا بد من ان يعصيه الانسان حتى يتم ما علمه وكشف هذه الشبهة ابرن من الاولى وهو ان فائل هذا ليس معه دليل على ان علم الخالق بالاشياء هو سبب كونها انما هو قول ترومه او تعبد⁹ وبيان فساد هذا انه لو كان علم الله بالشيء هو سبب كون الشيء لكائن الاشياء قديمة¹⁰ لم تنزل ان لم يزل علمه¹¹ بها وانما نعتقد انه يعلم الاشياء على مثل حقيقة كونها فا كان منها مما يحدث¹² هو فقد علم بانه سيحدثه وما كان منها مما يختار¹³ الانسان فقد علم بان الانسان سيختاره فان قال فلذا علم الله ان

1) M cum artic., n. עאצי. 2) M يريد. 3) M om. 4) m. المعاني 5) m. مكشوف. 6) M عندنا. 7) M وان. 8) M om. 9) M علما. 10) m. sine suff.

الانسان سينتكم هل يجوز ان يسكت قلنا بلسان فصيح ان
الانسان¹ لو كان ليسكت بدلا من ان يتكلم لكان نضع في اصل
القول ان الله علم* ان الانسان سيسكت ولم يكن يجوز ان نضع
انه² علم ان الانسان سينتكم لانه انما يعلم للحاصل من فعل
الانسان الواقع بعد كل تدبير منه وتقدير وتأخير (59) فذاك
بعينه الذي يعلم³ كما قال (تداليم 11, 94) "ידע מחשבות
אדם" وقال (دברים 21, 31) כי ידעתי את יצרו אשר הוא
לעשה היום وجدت. الناس يتساءلون في هذا الباب ما وجه الحكمة
ان يامر وينهى الصالح الذي علم منه انه لا يزول عن طاعته
فاصبحت لذلك⁴ وجوه منها ليعرفه ما يريد منه ومنها ليكمل له
الثواب لانه ان⁵ فعل طاعته وهو غير مأمور لم يكن له عليها
ثواب ومنها لانه* لو جاز ان يثيبه⁶ على ما لم يامر لجاز ان
يعاقبه على ما لم ينهيه⁷ فكان ذلك جورا ومنها ان يعيد⁸ عليه
الامر⁹ مع الرسول مع الامر الذي في عقله ليحذر ويحترز ويستظهر
ذلك (يخوكا 21, 3) وאתה כי הזהרתו צדיק לבדלי חטא
צדיק והוא לא חטא חיו יחיה כי נזדר — ويتساءلون ايضا ما
وجه الحكمة في¹⁰ الرسالة الى التلقار¹¹ الذين قد علم منهم انهم لا يؤمنون
وبشبههم هذا بالعبث فاصبت لذلك وجوها¹² منها انه لو لم
يبعث الى التلقار¹³ رسالة¹⁴ * ورسم لهم¹⁵ الايمان لكان لهم عذر

1) m. om. 2) M علمه. 3) m. عليه..... [فعل = فعل]. 4) M
وجه الحكمة في الرسالة الى التلقار¹¹ الذين قد علم منهم انهم لا يؤمنون
وبشبههم هذا بالعبث فاصبت لذلك وجوها¹² منها انه لو لم
يبعث الى التلقار¹³ رسالة¹⁴ * ورسم لهم¹⁵ الايمان لكان لهم عذر

ان يقولون لو جاءنا رسول لآمنّا به ومنها ان الذى فى العلم لو
 لم يخرج الى الفعل لكان الثواب والعقاب على علمه لا على افعال
 العباد ومنها ان دلائله للحسبة والعقوبة كما نصبها فى العاشر للمؤمن
 والكافر كذاك وجب ان تعم دلائله النبوية المؤمنين¹ والكافرين
 ومنها انه كما صح لنا انه من امر بالقبيح لمن لا يفعله كان
 مسيئاً اليه ويسمى جاهلاً كذاك من امر بالحسن² لمن لا يفعله
 محسن اليه ويسمى حكيماً ومنها ان³ الأمر بالحسن ان كان اذا
 ترك المأمور قبول امره يصير امره جهلاً لعلته ما لم يقبله فكذاك
 من امر بالقبيح لمن يقبله يصير امره حكمة* ان يقبله المأمور به
 فتتقلب حقائق الحسن والقبيح وتصير بحسب القبول وهذا محال
 ومنها انه كما ساوى بينهما فى العقل والقدرة والاستطاعة كذاك
 يجب ان يساوى بينهما فى الامر والرسالة وبعد ذلك اقول ان
 العايب انما يكون من فعل شيئاً لم ينتفع به احد واما رسالة
 الله الى الكفار فان كانوا هم اختاروا الا ينتفعوا بها ولا يتأدّبوا فان
 المؤمنين وسائر الناس قد تأدّبوا بها واعتبروا وكما ترى ان العباد
 الى الآن والى الابد يتناقلون خبر⁴ الطوفان وخبر اهل⁵ سدوم وخبر
 فرعون وما اشبههم ويتساءلون ان كان اسلام العبد للقتل من احد
 افعال الله انما عقوبة له او بلى فاذا قتله متعدي⁶ مثل⁷ ايوذا
 لبعض الانبياء كيف نقول⁸ القول فى ذلك الفعل والى من [99]
 ننسبه فنقول ان الاخترام فعل الله والقتل فعل المتعدى فان كانت

لان. m. 4) m. om. 3) m. om. 2) بالاحسان. m. 1) للمؤمنين. m.

M 6) متقلب M لمن قبل الامر به. m. 5) الأمر بالاحسان كان
 add. et om. خبر. m. 7) م. et M. 8) M om.

للحكمة قد اوجبت الاخترام فلو لم يتعد هذا القاتل فيقتله لهلك
 بسبب آخر وكذلك القول¹ في السارق اذا كان اذهاب² الله لبعض
 اموال الناس اما عقوبة لهم واما محنة فكيف القول في السرقة³
 هو فعل من الله والجواب ان التلاف فعل الله والسرقة فعل الناس
 فان اوجبت للحكمة تلف ذلك الشيء لو لم يسرقه السارق لهلك
 بوجوه اخرى وكذا اجاب שמעיה واخوه⁴ لبعض ملوك الروم
 فقالوا ואנו מחוייבין מיתה לשמים אם אין אתה הורגנו
 הרבה מזיקין יש לנו לפגוע בנו ويتساءلون ايضا كيف عوقب
 דוד ע"ס' على ما فعله من المعصية بتشبيب⁵ अबשלום ان
 (66) يفعل مثلها بل اعظم⁶ منها كما قال (שמואל II 12, 12)
 כי אתה עשית בסתר ואני אעשה את הרבר הזה נגד כל
 ישראל ונגד השמש فقول ان هذا الخبر الذي اخبر به נתן
 דוד⁷ على قسمين احدهما فعل الله وهو اظفار अबשלום وبسط
 يديه والتسليم له جميع ما كان لدود وعنه قال (ibid. 11) הנני
 מקים עליך רעה מביתך والآخر فعل अबשלום باختيار⁸ واليه
 اشار بقوله ושכב עם נשיך לעיני השמש הזאת ואما ان
 بتقديره⁹ خبر اختيار अबשלום على دוד ليوقع قلبه بذلك
 ويتساءلون عن خبر סנחריב ונבוכדנצר وما انبا في العار من
 القتل والخراب وسائر انواع الظلم فكيف قال الله تع' عن احدهما انه

1) السارق هو من m. 3) اذهبه m. 2) المسئلة عن M.
 4) m. et M ואבה; cfr Talmud bab. Ta'anith 18 v. m. (et an-
 notat. Rabbino. p. 100); m. מחוייבי, אנהני m. 5) הורגני M.
 وهو ما قال M 8) לדוד قسمان m. 7) بالاعظم m. 6) بسبب.
 9) M V conju. et الى.

عصاه ان قال في منحاريب (يشعيا 5, 10) هوي اشور שבט אפי
 ומטה הוא בידם وعن الآخر أنه سيفه ان قال في نبوخذنصر
 (يחזקאל 24, 30) וחזקתי את זרעות מלך בבל ונתתי
 את חרבי בידו فنقول موضع فعل الله تما' وتع' لهذين وغيرها
 هو 'اغضاء القوة والتأييد كما مثل بالسيف والعصا ومع ذلك كله
 ما فعلاه وجنودها فباختيارها يستحقان عليه المجازة فنها قال
 (يشعيا 12, 10) افקר על פרי גדל לבב מלך אשור وقال
 (ירמיה 24, 51) ושלמתי לבבל ולכל יושבי כשרים את כל
 רעתם ويتساءلون ايضا ان جميع الحوادث حادثة عن امره فاذا
 سبب مؤمن ما⁴ يضطره الى الكذب فهو اضطره الى الكذب ففي
 هذا جوابان احدهما ان الناظر اذا جود النظر في كيف اضطر
 الانسان الى الكذب وجد له سببا من خطساء الانسان في تديبه
 واحالته ذاك على⁵ ربه وكما قال (משלי 3, 19) اولת אדם
 תסלף דרכו ועל⁶ " יועף לבו والآخر أنه مع العقل الذي
 رتبته فيه لن يضطر الى الكذب⁷ ابدا [100] لأنه اذا قال قولا
 يحتمل ان يميز على حقيقته⁸ بماجاز من اللغة فهو صادق وليس
 عليه مما يناول المعترض⁹ كلامه وذلك كما قال ابن خلدون
 "انرا אחתי היא وهو يعنى¹⁰ تفسيره نسبيته كما وجدنا لانا
 سمي¹¹ من طريق اللغة ولم نوهمو أنها اخته على الحقيقة فلم يكن

عليه sine فكل... باختيار يستحق M 2) P. ان m. 1)
 8) m. om. 4) m. P. ان 5) m. الى 6) m. sine artic. 7) M
 الحقيقة الخبر. 8) M ut edd. المتعدون 9) M add. אחות et leg.
 وتفسيرها.

عليه هو جناح بل كان عليهم لاثمهم تعدّوا اذ سبيل الغريب ان
يسأل عن احواله وعن مصالحه ومما يعوزه وليس سبيله ان يسأل
مما معه اى شىء هو^١ ولا سببها وقد وقعت له^٢ تجربة بغيرة
ذِكْ (בראש' 11, 20) כי אמרתי רק אין יראת אלהים ונ'
وان قد تكلمت في هذه المسائل بما فيه كفاية فبانم الناظر في
هذا الكتاب ان يتأمل^٣ اجوبتها في كل ما وجده مثلها ثم اصم
الى هذا القول^٤ جملة الفواصف التي فيها شبه وشكوك في معنى
الجبر ولمعنى^٥ كثرتها بسبب اتساع اللغة كما ذكرت في مقالة
التوحيد ان اللغة ان لم تتسع لم يوجد فيها اكثر من ذكر عين
الشىء فقط رايت ان اثبت اجناس يخرجها حتى توافق ما في
العقل فاذا عدت كم جنس في وحكيته من كل جنس منها
ابعضا فاطّلع في الكتاب يضم كل نوع وكل شخص الى جنسه بعقله
وفهمه فاقول انها 8 اجناس الاول منها باب النهى تشابه على
الناس المنع بالنهى ومنع^٦ الفعل وبينهما الفرق اكببر ذلك كقول
الله جلّ وعزّ عن^٧ **أبىملىح** (ibid. 20, 6) ואחשך גם אנכי
אותך מחמו לי ظנוא אתה منع فعلة وأما منعه بالنهى والتعريف
انها **أשת ايش** والتهتد له ذك הנך מת על האשה אשר
לקחת וקל له ايضا ואם אינך משיב רע כי מות תמות
فنع **أبىملىح** من تلك المرأة حتى لم يقدر ان يقربها ذك
على كن لا נתחיד לדגה אליה هو كمنع المطلق ان (69) يراجع

١) M. ٢) M add. منه. ٣) M. لهم. ٤) M. يمتثل. ٥) M. لايملىح. ٦) M. ولموضع. ٧) M. كمنع. ٨) M. plur.

מפלטתה בעד תוֹרָתָהּ¹ בְּגִינָהּ כֵּן (דברים 4, 24) לא יוכל
בעלה הראשון אשר שלחה לשוב לקחתה فهو يقدر بالاختیار
وليس يقدر بالشريعة وكقوله (ibid. 17, 4) לא תוכל לזכר
את הפסח באחד שעריך وما اشیء ذلك والثانی الصدّ عن
مصالح الدنيا عقوبة تشبهت² له بالصدّ عن مصالح الدين
فتوقموا ذلك جبراً * وذلك مثل³ قول (ישעיה 10, 6) השמן
לב העם הזה ואוניו הכבד ועיניו השע ואלתב יעני بذلك
ان يحدث عليهم سببا فلا يتبينوا⁴ امور بنيانهم من حرب وآفة
وما مثلها فيحكيرون في صواب ذلك العجل כן' (דברים 29, 28)
והיית ממשש בצהרים וכף (איוב 13, 5) לובר חכמים
בערמם ועצת נפתלים נמהרה יומם יפגשו חשך ואל
(ibid. 12, 24) מסיר לב ראשי עם הארץ וג' [101] 'מששו
חשך ולא אור והאֵלֵא תִּוָּמֶוּ אֵלֶּה⁵ في امر الدين ويكون معنى
ושב ורפא לו يرجعون عن محاربة عدوّهم فيسترجعون منه كما
قال في الحرب (הושע 13, 5) והוא לא יוכל לרפא לכם
ולא יגדה מכם מזור والثالث في تقوية النفس عند ورود جائحة⁶
من بلاء ومن خبر لثلاً يهلك منها⁷ الانسان سمعها في الكتاب
فخطوا أنّها تقوية القلوب من قبول الطاعة ولا سيّما ان نسبها الكتاب
الى القلب لموضع كون النفس فيه وذلك قوله (שמות 3, 7)
ואני אקשה את לב פרעה (ibid. 14, 4) וחזקתי את לב

1) M II conjug. 2) m. تشبّهت; conj. شبهت. 3) m.
توقموا. 4) M. add. به et supersor. فيه. 5) m. توفوا sine con-
junct. 6) m. جراحة. 7) m. suff. femin.

פרעה (ibid. 10, 1) כי אני הכבדתי את לבי וְאֵל בִּי סִיחֹן
(דברים 30, 2) כי הקשה י' אלהיך את רוחו פֶּחֶתָּא פרעה
אֶל תְּקוּיָה נִפְסָה לְאֵלָּא יִהְיֶה בְּתֶלֶק הָאֵלֶּה² בִּל יִבְרָא חֲתִי יִתֵּם בִּי
בִּלְעֵד הָעֶזְבָּה וְכֵן יִיָּן לֵה זֶלֶק אִז קָל (שמות 9, 15) בִּי עֵתָה
שְׁלַחְתִּי אֶת יָדִי וְאֶךְ אוֹתְךָ וְאוֹלָם בַּעֲבוּר זֹאת הַעֲמַדְתִּיךָ
וְאַמָּה סִיחֹן פֶּחֶתָּא אֶל הַתְּקוּיָה³ לְאֵלָּא יִהְיֶה עֵן הוּל אֲחִיבָר בִּי
אִסְרָאִיל בֶּקֶ' בִּי וְכֵתֶה (דברים 25, 2) אֲשֶׁר יִשְׁמַעוֹן שְׁמַעְךָ
וְרִגְזוֹ וְחִלּוֹ מִפְּנִיךָ וְכִזְלֶךְ אֶהֱל בִּלְד כְּנַעַן אֲחִיבָרוּ אֶל תְּקוּיָה
לְאֵלָּא תִּהְיֶה אֲהוּל לְחִיבָר בֶּקֶ' (יהושע 11, 2) וְנִשְׁמַע וַיִּמַּם
לְבַבְנוּ כִּלְזֶלֶק קָל (ibid. 11, 20) בִּי מֵאֵת י' הַיִּחָה לְחִיבָר
אֶת לְבָבְךָ לְקִרְאֵת הַמִּלְחָמָה אֶת יִשְׂרָאֵל לְמַעַן הַחֲרִימָם
וְהָרָאֵעַ הַתְּנִיזִיל וְהַתְּרִיב⁴ רָאִי הָנָס זִכְרָה בִּי הַמִּקְרָא פֶּחֶתָּא אִתֶּה
תְּגַעִיל וְתַחֲבִיל וְכֵן אִן הַבְּסִיר בְּשִׁנְאָה⁵ יִחַקֵּף לְחֶף מִנְהָ⁶
וַיִּבְטֹל הַבָּאֵל כִּמָּה נִקְוֹל אִן הַקָּאֲזִי מִדִּבִּי רָאוּבֵן וְכִדָּב⁷
שְׁמַעוֹן וְאִתֶּה עֲדָל לוֹי וְזִלְמ וְכֹלָל וְלִיִּס יִרִיד⁸ בְּזֶלֶק אִתֶּה חֵל
אֲחִיבָר עַל פֶּעַל שֵׁי וְלֹא אִמְרָה בֵּה⁹ וְאַמָּה יִרִיד⁸ בְּזֶלֶק אִתֶּה יִיָּן
עֲלֵיב וְכִשְׁפָה לֵה וְנִזְלָה מִנְזִלְתֶּה וְעַל מָה קָלַת הַתְּנִיזִי הַמִּקְדָּשָׁה (דברים
1, 25) וְהַצִּדִּיקוּ אֶת הַצִּדִּיק וְהַרְשִׁיעוּ אֶת הַרְשָׁע וְכִזְלֶךְ
יִקָּל מִכֶּחַ לְחֹקֵם כְּתָב פִּלָּן וְזִזֹר כְּתָב פִּלָּן לֵה יִזְוֹרָה בַּלְפֶּעַל
וְכֵן בַּלְבָּאָה וְלִגְנִי אִתֶּה יִקָּל עֵן הַדִּינָרִיִּן אִן הַנָּאִד כֹּדֹה זֶה

1) M עֵן. 2) M plur. 3) M sine artic. 4) M in utroque
nomine caret articulo, quem alia manus posteriori tantum
superscripsit; m. والتدبير. 5) M cum artic. 6) m. suff. masc.
7) M IV conjug. 8) M נִרִיד. 9) M superscr. بشيء.

ونقش هذا [يعنى بهرج هذا] ليس يعنون انه نقشه بيده
 وانما يبيدون انه اخبر بانه منقوش فاذا تبعت² الافكار في هذا
 الحجاز تمكنت³ فيه وعلى هذا قالت الكلب انه من فعل الله ان قال
 (موشلي 84, 8) **اَسْ لِّلْزَيْمِ هُوَا يَلِيْزْ وَلَعْنُوْمْ يَتْنُ حَنْ** * يعنى
 انه يرتبهم في مراتب العنوي⁴ وقال ايضا (يحيكأل 9, 14) **وَهَنْبِيَا**
كِي يَفْتَا وَرَبْر رَبْر اَنِي * فتاتي⁵ انا⁶ הנביא⁷ هو⁸ يعنى
 بينت عليه انه مخدوع وكذلك قوله (ملك' 20, 22, I) **مِي**
يَفْتَا انا اناح⁹اب ويعل¹⁰ ويפל¹¹ من يوضح له انه مخدوع وكذلك
قوله (يرميا 4, 10) انا¹² انا¹³ انا¹⁴ انا¹⁵ انا¹⁶ انا¹⁷ انا¹⁸ انا¹⁹ انا²⁰ انا²¹ انا²² انا²³ انا²⁴ انا²⁵ انا²⁶ انا²⁷ انا²⁸ انا²⁹ انا³⁰ انا³¹ انا³² انا³³ انا³⁴ انا³⁵ انا³⁶ انا³⁷ انا³⁸ انا³⁹ انا⁴⁰ انا⁴¹ انا⁴² انا⁴³ انا⁴⁴ انا⁴⁵ انا⁴⁶ انا⁴⁷ انا⁴⁸ انا⁴⁹ انا⁵⁰ انا⁵¹ انا⁵² انا⁵³ انا⁵⁴ انا⁵⁵ انا⁵⁶ انا⁵⁷ انا⁵⁸ انا⁵⁹ انا⁶⁰ انا⁶¹ انا⁶² انا⁶³ انا⁶⁴ انا⁶⁵ انا⁶⁶ انا⁶⁷ انا⁶⁸ انا⁶⁹ انا⁷⁰ انا⁷¹ انا⁷² انا⁷³ انا⁷⁴ انا⁷⁵ انا⁷⁶ انا⁷⁷ انا⁷⁸ انا⁷⁹ انا⁸⁰ انا⁸¹ انا⁸² انا⁸³ انا⁸⁴ انا⁸⁵ انا⁸⁶ انا⁸⁷ انا⁸⁸ انا⁸⁹ انا⁹⁰ انا⁹¹ انا⁹² انا⁹³ انا⁹⁴ انا⁹⁵ انا⁹⁶ انا⁹⁷ انا⁹⁸ انا⁹⁹ انا¹⁰⁰ انا¹⁰¹ انا¹⁰² انا¹⁰³ انا¹⁰⁴ انا¹⁰⁵ انا¹⁰⁶ انا¹⁰⁷ انا¹⁰⁸ انا¹⁰⁹ انا¹¹⁰ انا¹¹¹ انا¹¹² انا¹¹³ انا¹¹⁴ انا¹¹⁵ انا¹¹⁶ انا¹¹⁷ انا¹¹⁸ انا¹¹⁹ انا¹²⁰ انا¹²¹ انا¹²² انا¹²³ انا¹²⁴ انا¹²⁵ انا¹²⁶ انا¹²⁷ انا¹²⁸ انا¹²⁹ انا¹³⁰ انا¹³¹ انا¹³² انا¹³³ انا¹³⁴ انا¹³⁵ انا¹³⁶ انا¹³⁷ انا¹³⁸ انا¹³⁹ انا¹⁴⁰ انا¹⁴¹ انا¹⁴² انا¹⁴³ انا¹⁴⁴ انا¹⁴⁵ انا¹⁴⁶ انا¹⁴⁷ انا¹⁴⁸ انا¹⁴⁹ انا¹⁵⁰ انا¹⁵¹ انا¹⁵² انا¹⁵³ انا¹⁵⁴ انا¹⁵⁵ انا¹⁵⁶ انا¹⁵⁷ انا¹⁵⁸ انا¹⁵⁹ انا¹⁶⁰ انا¹⁶¹ انا¹⁶² انا¹⁶³ انا¹⁶⁴ انا¹⁶⁵ انا¹⁶⁶ انا¹⁶⁷ انا¹⁶⁸ انا¹⁶⁹ انا¹⁷⁰ انا¹⁷¹ انا¹⁷² انا¹⁷³ انا¹⁷⁴ انا¹⁷⁵ انا¹⁷⁶ انا¹⁷⁷ انا¹⁷⁸ انا¹⁷⁹ انا¹⁸⁰ انا¹⁸¹ انا¹⁸² انا¹⁸³ انا¹⁸⁴ انا¹⁸⁵ انا¹⁸⁶ انا¹⁸⁷ انا¹⁸⁸ انا¹⁸⁹ انا¹⁹⁰ انا¹⁹¹ انا¹⁹² انا¹⁹³ انا¹⁹⁴ انا¹⁹⁵ انا¹⁹⁶ انا¹⁹⁷ انا¹⁹⁸ انا¹⁹⁹ انا²⁰⁰ انا²⁰¹ انا²⁰² انا²⁰³ انا²⁰⁴ انا²⁰⁵ انا²⁰⁶ انا²⁰⁷ انا²⁰⁸ انا²⁰⁹ انا²¹⁰ انا²¹¹ انا²¹² انا²¹³ انا²¹⁴ انا²¹⁵ انا²¹⁶ انا²¹⁷ انا²¹⁸ انا²¹⁹ انا²²⁰ انا²²¹ انا²²² انا²²³ انا²²⁴ انا²²⁵ انا²²⁶ انا²²⁷ انا²²⁸ انا²²⁹ انا²³⁰ انا²³¹ انا²³² انا²³³ انا²³⁴ انا²³⁵ انا²³⁶ انا²³⁷ انا²³⁸ انا²³⁹ انا²⁴⁰ انا²⁴¹ انا²⁴² انا²⁴³ انا²⁴⁴ انا²⁴⁵ انا²⁴⁶ انا²⁴⁷ انا²⁴⁸ انا²⁴⁹ انا²⁵⁰ انا²⁵¹ انا²⁵² انا²⁵³ انا²⁵⁴ انا²⁵⁵ انا²⁵⁶ انا²⁵⁷ انا²⁵⁸ انا²⁵⁹ انا²⁶⁰ انا²⁶¹ انا²⁶² انا²⁶³ انا²⁶⁴ انا²⁶⁵ انا²⁶⁶ انا²⁶⁷ انا²⁶⁸ انا²⁶⁹ انا²⁷⁰ انا²⁷¹ انا²⁷² انا²⁷³ انا²⁷⁴ انا²⁷⁵ انا²⁷⁶ انا²⁷⁷ انا²⁷⁸ انا²⁷⁹ انا²⁸⁰ انا²⁸¹ انا²⁸² انا²⁸³ انا²⁸⁴ انا²⁸⁵ انا²⁸⁶ انا²⁸⁷ انا²⁸⁸ انا²⁸⁹ انا²⁹⁰ انا²⁹¹ انا²⁹² انا²⁹³ انا²⁹⁴ انا²⁹⁵ انا²⁹⁶ انا²⁹⁷ انا²⁹⁸ انا²⁹⁹ انا³⁰⁰ انا³⁰¹ انا³⁰² انا³⁰³ انا³⁰⁴ انا³⁰⁵ انا³⁰⁶ انا³⁰⁷ انا³⁰⁸ انا³⁰⁹ انا³¹⁰ انا³¹¹ انا³¹² انا³¹³ انا³¹⁴ انا³¹⁵ انا³¹⁶ انا³¹⁷ انا³¹⁸ انا³¹⁹ انا³²⁰ انا³²¹ انا³²² انا³²³ انا³²⁴ انا³²⁵ انا³²⁶ انا³²⁷ انا³²⁸ انا³²⁹ انا³³⁰ انا³³¹ انا³³² انا³³³ انا³³⁴ انا³³⁵ انا³³⁶ انا³³⁷ انا³³⁸ انا³³⁹ انا³⁴⁰ انا³⁴¹ انا³⁴² انا³⁴³ انا³⁴⁴ انا³⁴⁵ انا³⁴⁶ انا³⁴⁷ انا³⁴⁸ انا³⁴⁹ انا³⁵⁰ انا³⁵¹ انا³⁵² انا³⁵³ انا³⁵⁴ انا³⁵⁵ انا³⁵⁶ انا³⁵⁷ انا³⁵⁸ انا³⁵⁹ انا³⁶⁰ انا³⁶¹ انا³⁶² انا³⁶³ انا³⁶⁴ انا³⁶⁵ انا³⁶⁶ انا³⁶⁷ انا³⁶⁸ انا³⁶⁹ انا³⁷⁰ انا³⁷¹ انا³⁷² انا³⁷³ انا³⁷⁴ انا³⁷⁵ انا³⁷⁶ انا³⁷⁷ انا³⁷⁸ انا³⁷⁹ انا³⁸⁰ انا³⁸¹ انا³⁸² انا³⁸³ انا³⁸⁴ انا³⁸⁵ انا³⁸⁶ انا³⁸⁷ انا³⁸⁸ انا³⁸⁹ انا³⁹⁰ انا³⁹¹ انا³⁹² انا³⁹³ انا³⁹⁴ انا³⁹⁵ انا³⁹⁶ انا³⁹⁷ انا³⁹⁸ انا³⁹⁹ انا⁴⁰⁰ انا⁴⁰¹ انا⁴⁰² انا⁴⁰³ انا⁴⁰⁴ انا⁴⁰⁵ انا⁴⁰⁶ انا⁴⁰⁷ انا⁴⁰⁸ انا⁴⁰⁹ انا⁴¹⁰ انا⁴¹¹ انا⁴¹² انا⁴¹³ انا⁴¹⁴ انا⁴¹⁵ انا⁴¹⁶ انا⁴¹⁷ انا⁴¹⁸ انا⁴¹⁹ انا⁴²⁰ انا⁴²¹ انا⁴²² انا⁴²³ انا⁴²⁴ انا⁴²⁵ انا⁴²⁶ انا⁴²⁷ انا⁴²⁸ انا⁴²⁹ انا⁴³⁰ انا⁴³¹ انا⁴³² انا⁴³³ انا⁴³⁴ انا⁴³⁵ انا⁴³⁶ انا⁴³⁷ انا⁴³⁸ انا⁴³⁹ انا⁴⁴⁰ انا⁴⁴¹ انا⁴⁴² انا⁴⁴³ انا⁴⁴⁴ انا⁴⁴⁵ انا⁴⁴⁶ انا⁴⁴⁷ انا⁴⁴⁸ انا⁴⁴⁹ انا⁴⁵⁰ انا⁴⁵¹ انا⁴⁵² انا⁴⁵³ انا⁴⁵⁴ انا⁴⁵⁵ انا⁴⁵⁶ انا⁴⁵⁷ انا⁴⁵⁸ انا⁴⁵⁹ انا⁴⁶⁰ انا⁴⁶¹ انا⁴⁶² انا⁴⁶³ انا⁴⁶⁴ انا⁴⁶⁵ انا⁴⁶⁶ انا⁴⁶⁷ انا⁴⁶⁸ انا⁴⁶⁹ انا⁴⁷⁰ انا⁴⁷¹ انا⁴⁷² انا⁴⁷³ انا⁴⁷⁴ انا⁴⁷⁵ انا⁴⁷⁶ انا⁴⁷⁷ انا⁴⁷⁸ انا⁴⁷⁹ انا⁴⁸⁰ انا⁴⁸¹ انا⁴⁸² انا⁴⁸³ انا⁴⁸⁴ انا⁴⁸⁵ انا⁴⁸⁶ انا⁴⁸⁷ انا⁴⁸⁸ انا⁴⁸⁹ انا⁴⁹⁰ انا⁴⁹¹ انا⁴⁹² انا⁴⁹³ انا⁴⁹⁴ انا⁴⁹⁵ انا⁴⁹⁶ انا⁴⁹⁷ انا⁴⁹⁸ انا⁴⁹⁹ انا⁵⁰⁰ انا⁵⁰¹ انا⁵⁰² انا⁵⁰³ انا⁵⁰⁴ انا⁵⁰⁵ انا⁵⁰⁶ انا⁵⁰⁷ انا⁵⁰⁸ انا⁵⁰⁹ انا⁵¹⁰ انا⁵¹¹ انا⁵¹² انا⁵¹³ انا⁵¹⁴ انا⁵¹⁵ انا⁵¹⁶ انا⁵¹⁷ انا⁵¹⁸ انا⁵¹⁹ انا⁵²⁰ انا⁵²¹ انا⁵²² انا⁵²³ انا⁵²⁴ انا⁵²⁵ انا⁵²⁶ انا⁵²⁷ انا⁵²⁸ انا⁵²⁹ انا⁵³⁰ انا⁵³¹ انا⁵³² انا⁵³³ انا⁵³⁴ انا⁵³⁵ انا⁵³⁶ انا⁵³⁷ انا⁵³⁸ انا⁵³⁹ انا⁵⁴⁰ انا⁵⁴¹ انا⁵⁴² انا⁵⁴³ انا⁵⁴⁴ انا⁵⁴⁵ انا⁵⁴⁶ انا⁵⁴⁷ انا⁵⁴⁸ انا⁵⁴⁹ انا⁵⁵⁰ انا⁵⁵¹ انا⁵⁵² انا⁵⁵³ انا⁵⁵⁴ انا⁵⁵⁵ انا⁵⁵⁶ انا⁵⁵⁷ انا⁵⁵⁸ انا⁵⁵⁹ انا⁵⁶⁰ انا⁵⁶¹ انا⁵⁶² انا⁵⁶³ انا⁵⁶⁴ انا⁵⁶⁵ انا⁵⁶⁶ انا⁵⁶⁷ انا⁵⁶⁸ انا⁵⁶⁹ انا⁵⁷⁰ انا⁵⁷¹ انا⁵⁷² انا⁵⁷³ انا⁵⁷⁴ انا⁵⁷⁵ انا⁵⁷⁶ انا⁵⁷⁷ انا⁵⁷⁸ انا⁵⁷⁹ انا⁵⁸⁰ انا⁵⁸¹ انا⁵⁸² انا⁵⁸³ انا⁵⁸⁴ انا⁵⁸⁵ انا⁵⁸⁶ انا⁵⁸⁷ انا⁵⁸⁸ انا⁵⁸⁹ انا⁵⁹⁰ انا⁵⁹¹ انا⁵⁹² انا⁵⁹³ انا⁵⁹⁴ انا⁵⁹⁵ انا⁵⁹⁶ انا⁵⁹⁷ انا⁵⁹⁸ انا⁵⁹⁹ انا⁶⁰⁰ انا⁶⁰¹ انا⁶⁰² انا⁶⁰³ انا⁶⁰⁴ انا⁶⁰⁵ انا⁶⁰⁶ انا⁶⁰⁷ انا⁶⁰⁸ انا⁶⁰⁹ انا⁶¹⁰ انا⁶¹¹ انا⁶¹² انا⁶¹³ انا⁶¹⁴ انا⁶¹⁵ انا⁶¹⁶ انا⁶¹⁷ انا⁶¹⁸ انا⁶¹⁹ انا⁶²⁰ انا⁶²¹ انا⁶²² انا⁶²³ انا⁶²⁴ انا⁶²⁵ انا⁶²⁶ انا⁶²⁷ انا⁶²⁸ انا⁶²⁹ انا⁶³⁰ انا⁶³¹ انا⁶³² انا⁶³³ انا⁶³⁴ انا⁶³⁵ انا⁶³⁶ انا⁶³⁷ انا⁶³⁸ انا⁶³⁹ انا⁶⁴⁰ انا⁶⁴¹ انا⁶⁴² انا⁶⁴³ انا⁶⁴⁴ انا⁶⁴⁵ انا⁶⁴⁶ انا⁶⁴⁷ انا⁶⁴⁸ انا⁶⁴⁹ انا⁶⁵⁰ انا⁶⁵¹ انا⁶⁵² انا⁶⁵³ انا⁶⁵⁴ انا⁶⁵⁵ انا⁶⁵⁶ انا⁶⁵⁷ انا⁶⁵⁸ انا⁶⁵⁹ انا⁶⁶⁰ انا⁶⁶¹ انا⁶⁶² انا⁶⁶³ انا⁶⁶⁴ انا⁶⁶⁵ انا⁶⁶⁶ انا⁶⁶⁷ انا⁶⁶⁸ انا⁶⁶⁹ انا⁶⁷⁰ انا⁶⁷¹ انا⁶⁷² انا⁶⁷³ انا⁶⁷⁴ انا⁶⁷⁵ انا⁶⁷⁶ انا⁶⁷⁷ انا⁶⁷⁸ انا⁶⁷⁹ انا⁶⁸⁰ انا⁶⁸¹ انا⁶⁸² انا⁶⁸³ انا⁶⁸⁴ انا⁶⁸⁵ انا⁶⁸⁶ انا⁶⁸⁷ انا⁶⁸⁸ انا⁶⁸⁹ انا⁶⁹⁰ انا⁶⁹¹ انا⁶⁹² انا⁶⁹³ انا⁶⁹⁴ انا⁶⁹⁵ انا⁶⁹⁶ انا⁶⁹⁷ انا⁶⁹⁸ انا⁶⁹⁹ انا⁷⁰⁰ انا⁷⁰¹ انا⁷⁰² انا⁷⁰³ انا⁷⁰⁴ انا⁷⁰⁵ انا⁷⁰⁶ انا⁷⁰⁷ انا⁷⁰⁸ انا⁷⁰⁹ انا⁷¹⁰ انا⁷¹¹ انا⁷¹² انا⁷¹³ انا⁷¹⁴ انا⁷¹⁵ انا⁷¹⁶ انا⁷¹⁷ انا⁷¹⁸ انا⁷¹⁹ انا⁷²⁰ انا⁷²¹ انا⁷²² انا⁷²³ انا⁷²⁴ انا⁷²⁵ انا⁷²⁶ انا⁷²⁷ انا⁷²⁸ انا⁷²⁹ انا⁷³⁰ انا⁷³¹ انا⁷³² انا⁷³³ انا⁷³⁴ انا⁷³⁵ انا⁷³⁶ انا⁷³⁷ انا⁷³⁸ انا⁷³⁹ انا⁷⁴⁰ انا⁷⁴¹ انا⁷⁴² انا⁷⁴³ انا⁷⁴⁴ انا⁷⁴⁵ انا⁷⁴⁶ انا⁷⁴⁷ انا⁷⁴⁸ انا⁷⁴⁹ انا⁷⁵⁰ انا⁷⁵¹ انا⁷⁵² انا⁷⁵³ انا⁷⁵⁴ انا⁷⁵⁵ انا⁷⁵⁶ انا⁷⁵⁷ انا⁷⁵⁸ انا⁷⁵⁹ انا⁷⁶⁰ انا⁷⁶¹ انا⁷⁶² انا⁷⁶³ انا⁷⁶⁴ انا⁷⁶⁵ انا⁷⁶⁶ انا⁷⁶⁷ انا⁷⁶⁸ انا⁷⁶⁹ انا⁷⁷⁰ انا⁷⁷¹ انا⁷⁷² انا⁷⁷³ انا⁷⁷⁴ انا⁷⁷⁵ انا⁷⁷⁶ انا⁷⁷⁷ انا⁷⁷⁸ انا⁷⁷⁹ انا⁷⁸⁰ انا⁷⁸¹ انا⁷⁸² انا⁷⁸³ انا⁷⁸⁴ انا⁷⁸⁵ انا⁷⁸⁶ انا⁷⁸⁷ انا⁷⁸⁸ انا⁷⁸⁹ انا⁷⁹⁰ انا⁷⁹¹ انا⁷⁹² انا⁷⁹³ انا⁷⁹⁴ انا⁷⁹⁵ انا⁷⁹⁶ انا⁷⁹⁷ انا⁷⁹⁸ انا⁷⁹⁹ انا⁸⁰⁰ انا⁸⁰¹ انا⁸⁰² انا⁸⁰³ انا⁸⁰⁴ انا⁸⁰⁵ انا⁸⁰⁶ انا⁸⁰⁷ انا⁸⁰⁸ انا⁸⁰⁹ انا⁸¹⁰ انا⁸¹¹ انا⁸¹² انا⁸¹³ انا⁸¹⁴ انا⁸¹⁵ انا⁸¹⁶ انا⁸¹⁷ انا⁸¹⁸ انا⁸¹⁹ انا⁸²⁰ انا⁸²¹ انا⁸²² انا⁸²³ انا⁸²⁴ انا⁸²⁵ انا⁸²⁶ انا⁸²⁷ انا⁸²⁸ انا⁸²⁹ انا⁸³⁰ انا⁸³¹ انا⁸³² انا⁸³³ انا⁸³⁴ انا⁸³⁵ انا⁸³⁶ انا⁸³⁷ انا⁸³⁸ انا⁸³⁹ انا⁸⁴⁰ انا⁸⁴¹ انا⁸⁴² انا⁸⁴³ انا⁸⁴⁴ انا⁸⁴⁵ انا⁸⁴⁶ انا⁸⁴⁷ انا⁸⁴⁸ انا⁸⁴⁹ انا⁸⁵⁰ انا⁸⁵¹ انا⁸⁵² انا⁸⁵³ انا⁸⁵⁴ انا⁸⁵⁵ انا⁸⁵⁶ انا⁸⁵⁷ انا⁸⁵⁸ انا⁸⁵⁹ انا⁸⁶⁰ انا⁸⁶¹ انا⁸⁶² انا⁸⁶³ انا⁸⁶⁴ انا⁸⁶⁵ انا⁸⁶⁶ انا⁸⁶⁷ انا⁸⁶⁸ انا⁸⁶⁹ انا⁸⁷⁰ انا⁸⁷¹ انا⁸⁷² انا⁸⁷³ انا⁸⁷⁴ انا⁸⁷⁵ انا⁸⁷⁶ انا⁸⁷⁷ انا⁸⁷⁸ انا⁸⁷⁹ انا⁸⁸⁰ انا⁸⁸¹ انا⁸⁸² انا⁸⁸³ انا⁸⁸⁴ انا⁸⁸⁵ انا⁸⁸⁶ انا⁸⁸⁷ انا⁸⁸⁸ انا⁸⁸⁹ انا⁸⁹⁰ انا⁸⁹¹ انا⁸⁹² انا⁸⁹³ انا⁸⁹⁴ انا⁸⁹⁵ انا⁸⁹⁶ انا⁸⁹⁷ انا⁸⁹⁸ انا⁸⁹⁹ انا⁹⁰⁰ انا⁹⁰¹ انا⁹⁰² انا⁹⁰³ انا⁹⁰⁴ انا⁹⁰⁵ انا⁹⁰⁶ انا⁹⁰⁷ انا⁹⁰⁸ انا⁹⁰⁹ انا⁹¹⁰ انا⁹¹¹ انا⁹¹² انا⁹¹³ انا⁹¹⁴ انا⁹¹⁵ انا⁹¹⁶ انا⁹¹⁷ انا⁹¹⁸ انا⁹¹⁹ انا⁹²⁰ انا⁹²¹ انا⁹²² انا⁹²³ انا⁹²⁴ انا⁹²⁵ انا⁹²⁶ انا⁹²⁷ انا⁹²⁸ انا⁹²⁹ انا⁹³⁰ انا⁹³¹ انا⁹³² انا⁹³³ انا⁹³⁴ انا⁹³⁵ انا⁹³⁶ انا⁹³⁷ انا⁹³⁸ انا⁹³⁹ انا⁹⁴⁰ انا⁹⁴¹ انا⁹⁴² انا⁹⁴³ انا⁹⁴⁴ انا⁹⁴⁵ انا⁹⁴⁶ انا⁹⁴⁷ انا⁹⁴⁸ انا⁹⁴⁹ انا⁹⁵⁰ انا⁹⁵¹ انا⁹⁵² انا⁹⁵³ انا⁹⁵⁴ انا⁹⁵⁵ انا⁹⁵⁶ انا⁹⁵⁷ انا⁹⁵⁸ انا⁹⁵⁹ انا⁹⁶⁰ انا⁹⁶¹ انا⁹⁶² انا⁹⁶³ انا⁹⁶⁴ انا⁹⁶⁵ انا⁹⁶⁶ انا⁹⁶⁷ انا⁹⁶⁸ انا⁹⁶⁹ انا⁹⁷⁰ انا⁹⁷¹ انا⁹⁷² انا⁹⁷³ انا⁹⁷⁴ انا⁹⁷⁵ انا⁹⁷⁶ انا⁹⁷⁷ انا⁹⁷⁸ انا⁹⁷⁹ انا⁹⁸⁰ انا⁹⁸¹ انا⁹⁸² انا⁹⁸³ انا⁹⁸⁴ انا⁹⁸⁵ انا⁹⁸⁶ انا⁹⁸⁷ انا⁹⁸⁸ انا⁹⁸⁹ انا⁹⁹⁰ انا⁹⁹¹ انا⁹⁹² انا⁹⁹³ انا⁹⁹⁴ انا⁹⁹⁵ انا⁹⁹⁶ انا⁹⁹⁷ انا⁹⁹⁸ انا⁹⁹⁹ انا¹⁰⁰⁰ انا¹⁰⁰¹ انا¹⁰⁰² انا¹⁰⁰³ انا¹⁰⁰⁴ انا¹⁰⁰⁵ انا¹⁰⁰⁶ انا¹⁰⁰⁷ انا¹⁰⁰⁸ انا¹⁰⁰⁹ انا¹⁰¹⁰ انا¹⁰¹¹ انا¹⁰¹² انا¹⁰¹³ انا¹⁰¹⁴ انا¹⁰¹⁵ انا¹⁰¹⁶ انا¹⁰¹⁷ انا¹⁰¹⁸ انا¹⁰¹⁹ انا¹⁰²⁰ انا¹⁰²¹ انا¹⁰²² انا¹⁰²³ انا¹⁰²⁴ انا¹⁰²⁵ انا¹⁰²⁶ انا¹⁰²⁷ انا¹⁰²⁸ انا¹⁰²⁹ انا¹⁰³⁰ انا¹⁰³¹ انا¹⁰³² انا¹⁰³³ انا¹⁰³⁴ انا¹⁰³⁵ انا¹⁰³⁶ انا¹⁰³⁷ انا¹⁰³⁸ انا¹⁰³⁹ انا¹⁰⁴⁰ انا¹⁰⁴¹ انا¹⁰⁴² انا¹⁰⁴³ انا¹⁰⁴⁴ انا¹⁰⁴⁵ انا¹⁰⁴⁶ انا¹⁰⁴⁷ انا¹⁰⁴⁸ انا¹⁰⁴⁹ انا¹⁰⁵⁰ انا¹⁰⁵¹ انا¹⁰⁵² انا¹⁰⁵³ انا¹⁰⁵⁴ انا¹⁰⁵⁵ انا¹⁰⁵⁶ انا¹⁰⁵⁷ انا¹⁰⁵⁸ انا¹⁰⁵⁹ انا¹⁰⁶⁰ انا¹⁰⁶¹ انا¹⁰⁶² انا¹⁰⁶³ انا¹⁰⁶⁴ انا¹⁰⁶⁵ انا¹⁰⁶⁶ انا¹⁰⁶⁷ انا¹⁰⁶⁸ انا¹⁰⁶⁹ انا¹⁰⁷⁰ انا¹⁰⁷¹ انا¹⁰⁷² انا¹⁰⁷³ انا¹⁰⁷⁴ انا¹⁰⁷⁵ انا¹⁰⁷⁶ انا¹⁰⁷⁷ انا¹⁰⁷⁸ انا¹⁰⁷⁹ انا¹⁰⁸⁰ انا¹⁰⁸¹ انا¹⁰⁸² انا¹⁰⁸³ انا¹⁰⁸⁴ انا¹⁰⁸⁵ انا¹⁰⁸⁶ انا¹⁰⁸⁷ انا¹⁰⁸⁸ انا¹⁰⁸⁹ انا¹⁰⁹⁰ انا¹⁰⁹¹ انا¹⁰⁹² انا¹⁰⁹³ انا¹⁰⁹⁴ انا¹⁰⁹⁵ انا¹⁰⁹⁶ انا¹⁰⁹⁷ انا¹⁰⁹⁸ انا

אֱלֹהִים תִּלְקִינָם וְהָלָם בָּךְ (משלי 1, 16) לְאָדָם מַעֲרִכִי לֵב וּמִי
 מַעֲנֵה לְשׁוֹן יִרִיד בֶּה לְחִיטָה אֲסִלִּיָּה בָּךְ (ibid. 20, 12) אִזּוֹן
 שְׁמַעַת וְעֵינַי רָאָה י' עֲשֵׂהוּ גַם שְׁנִיהֶם וְאֶסְבֵּעַ יִבְאֵלֵג¹ בֶּה
 אֲלֻחִים יִתְנַחֵם אֲלֵהֶם אֲנִי² תִּחְסִיבֵם בָּךְ (ibid. 21, 8) פִּלְגֵי מִיִּם
 לֵב מֶלֶךְ בֵּיר י' אֵל כָּל אֲשֶׁר יַחְפּוּז יִמְנוּ יִטְעֵן טָאֵן³ אֵן
 לְמֶלֶךְ⁴ خَاصِّيَّةٌ אֵן יֻوָּقַע فִּי نَفْسِهِمْ مَا يَشَاءُ وَأَمَّا هَذِهِ مَبَالِغَةٌ
 يَقُولُ حَتَّى الْمَلِكُ سَبِيلَ قَلْبِهِ أَنْ يَكُونَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ مِثْلَ الْمَاءِ
 يَبِيدُ نَفْسَهُ كَيْفَ شَاءَ الْمَلِكُ مِثْلَهُ وَأَصْرُهُ وَالتَّاسِعُ حَدُوثُ سَبَبِ
 يَقَعُ مَعَ حَدُوثِهِ اخْتِيَارُ الْإِنْسَانِ لِفَعْلٍ مَا وَهُوَ عَلَى 3 ضَرْبٍ أَحَدُهَا
 كِفَايَةُ الْأَعْدَاءِ فَيَتَفَرَّغُ الْعَبْدُ بِذَلِكَ لِفَعْلٍ⁴ مِنْ الْأَفْعَالِ فَيَقَالُ أَنْ
 التَّكَاثُفُ لَهُ أَعْدَاءُ سَبَبٌ لَهُ ذَلِكَ عَلَى الْحِجَازِ בָּךְ (ד'ה 23, 5, I)
 וַיַּעֲדֵר י' אֶת רוּחַ שְׁלֹמֹנָאֶסֶר מֶלֶךְ אֲשׁוּר וַאֲיִסָּא (ד'ה 22, 36, II)
 הַעֲדִיר י' אֶת רוּחַ כּוֹרֶשׁ מֶלֶךְ פָּרֶס וַאֲיִסָּא (ibid. 21, 16) וַיַּעֲדֵר
 י' עַל יְהוֹרָם וַאֲיִסָּא (עזרא 22, 6) כִּי שִׁמְחָם י' וְהִסֵּב לֵב
 מֶלֶךְ אֲשׁוּר עֲלֵיהֶם וַאֲיִסָּא (ד'ה 20, 25, II) וְלֹא שָׁמַע אֲמֻצִּיָּה
 כִּי מֵהָאֱלֹהִים הוּא וַאֲיִסָּא (מלכים 15, 12, I) וְלֹא שָׁמַע הַמֶּלֶךְ
 אֵל הָעָם כִּי הִיָּתָה מִבַּהּ מַעַם י' כָּל הַזֶּה בְּכַפָּיֶת הָעֶדּוֹ וְהָאֲחֵרִי
 وَالتَّاسِعُ صِفَاءُ الذِّهْنِ وَخِلَاصُ الرَّأْيِ بِلَعْنَدَالِ الْمَوَاجِ⁵ حَتَّى يَفْهَمَ
 الْعَبْدُ بَابَ الدِّينِ وَالْعِلْمِ سَمِعَ بِهَذَا فَطَنَّ أَنَّه جَبَرُ وَهُوَ مَا قُلْ
 (תהלים 4, 25) דְּרִכֶּיךָ י' הוֹדִיעֵנִי אֲוִרְחוֹתֶיךָ לְמִדְרֵנִי וַאֲיִסָּא

1) M et in marg. ל תבאֵלֵג فی אֲלֻחִים M 2) M om. 3) M plur. 4) m. فعل. 5) m. الحِجَاز.

119, 37) ואיضا (ibid. 86, 11) הורני " דרכך אהלך באמחק
 (ibid. העבר עיני מראות שוא ואיضا (ד"ה 12, 30, II) גם
 ביהודה [103] היתה יד האלהים לתת להם לב אחד והאלהים
 آية معجزة فعلها¹ لخالف فتكون سببا لايمان قوم كثيرين فيسميها
 السامع فيبقى القول² جبراً بك' אליהו (מלכים I, 18, 37) ענני
 י ענני וידעו העם הזה כי אתה " אלהים ואתה הסבת
 את לבם אחרנית یعنی ان هذه النار اذا نزلت فاحرقت الكרבן
 استعطف بها القلوب التي في أחרנית فليس في القول مضر
 أكثر من حرف هاء ان نقول האחרנית وكذلك في وقت الإشועה
 الذي قيل فيه (يخوقאל 26, 36) ואת רוחי אתן בקרבכם
 ועשיתי את אשר בחקי תלכו לیس יריד בذلك شيئاً سوى³
 اظهار آيات وبراهين⁴ وبعد هذه 83 اصول لم يبق إلا ما الورق فيه
 من قبل نظام القسوف ذلك كقوله (החלים 6, 51) לך לבדך
 חמאתי והרע בעיניך עשיתי למען הצדק בדרכך حسب
 السامع ان هذا التائب يقول انه انما اخذت حتى يتم عليه ما
 حكم⁵ به ربه وليس يرجع قوله למעن הצדק على חמאתי وانما
 ينعطف على قوله ומחמאתי מהרני يقول اغفر لي ذنبي حتى
 يصح قولك الذي قلت وحكمت بان كل تائب اليك تغفر له
 وهذا من المستعمل نظير قو' (ibid. 34, 18) צעקו וי' שמע
 ומכל צרותם הצילם الذي لا ينעطف على פני י' בעשי רע
 وانما يرجع على עיני י' אל צדיקים وعند هذا الايضاح⁶ تزول

1) يحدثها M. 2) אלקים M. 3) أكثر من M. 4) M cum ar.
 tio. 5) M et superser. ut m. 6) M plur.

الشبه الموهبة للجبر وحاجة خالقنا ثابتة على عباده في طاعته ومعصيته لا حاجة لهم عليه وعلى ما قال الكتاب (أيوب 17, 4) **هأنس مألوه يצדק** وعلى ما قامت (71) الآيات والمعجزات والرسالة

كملت المقالة الرابعة

المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات

عرفنا ربنا جلّ وعزّ أن طاعات العباد¹ له إذا كثرت سميت حسنات وأن معاصيهم إذا كثرت سميت سيئات وأن للجميع محفوظ عنده على جميع عباده **בך** (يرميه 19, 32) **גרל העצה ורב העלילות** **אשר עיניך פקוחות על כל דרכי בני אדם** وقال أيضا (أيوب 21, 34) **כי עיני על דרכי איש** وأن تلك آثار² تنأثر في النفوس فتجعلها صافية أو دنسة **בך** في الجنايات **ונשא עונו ונשא חטאו** (هوشع 8, 4) **ואל עונם ישאו נפשו** (بמדبر 31, 15) **הנפש החיה עונה בך** وأن الناس وأن خفي عليهم³ ذلك ولم يتّضح⁴ لهم فهو واضح عنده تبارك وتعالى **בך** (يرميه 10, 17) **אני** " **חקר לב בחן כליות** [104] فأتى على هذه المعاني بالآيات والبراهين فقبلناها فلما حصل لنا ذلك أخذت في النظر في هذا المعنى على ما قدّمت فرايت في⁵ الموجودات صنائع⁶ دقيقة تخفى عن كثير من الناس فيشبهون جيدها برديها حتى يصار بها إلى حادق⁷ منهم فيميز ما بينهما فمن ذلك صناعة النقد ترى العامي⁸

1) M العبد. 2) M artic. superser. 3) M عنهم. 4) M يتّضح. 5) M superser. من. 6) m. et M صنائع. 7) M cum artic. 8) m. الاعمي.

جميع اعمالنا بغير كتاب ولا ديوان وإنما شبه ذلك بالكتاب من حيث عهده قريب^١ الى افهامنا على ما بيننا وعرفنا ايضا آثاء مهمما نحن مقيمون في دار العمل هو حافظ على كل واحد عمله وقد اعد المجازاة عليها للدار الثانية التي في دار الجزاء وتلك الدار يجتمعها اذا استتمت جميع عدد الناطقين الذي اوجب في حكمته ان يخلقهم هناك يجازى الكل حسب اعمالهم كق' الولي (קהלות 17, 3) אמרתי אני בלבי את הצדיק ואת הרשע ישפט האלהים وقال ايضا (ibid. 12, 14) כי את כל מעשה האלהים יבא במשפט על כל נעלם אם טוב ואם רע ונסתכלם في ذلك وقت المجازاة في المقالة التاسعة من هذا الكتاب بما يصلح ومع ذلك لن يخلو عباده في هذه الدار من جزاء على الاحسان وعقوبة على الآثام ما يكون علامة وامونجا للكل المدفوع لوقت اجتماع اعمال العباد ولذلك نراه يصنف في التوبة البرכות التي في فصل אם בחקתי ويقول عن مثلها (תהלים 17, 86) עשה עמי אות לטובה ويصنف הקללות التي في^٢ فصل והיה אם לא תשמע يقول عنها (דברים 28, 46) והיו כך לאות ולמופת ובזרעך עד עולם فعينها وامونجها في هذه الدار وجملة للسنت مخزونة للصالحين كالذخيرة كق' (תהלים 20, 81) מה רב טובך אשר צפנת ליראיך وجملة السيئات مخزونة للطالحين مخزومة كق' (דברים 32, 34) הלא הוא כמם עמרי חתום באוצרתי וא^٣ قدّمت هذه الاقوال فارى ان اصف مراتب

m. 6) انه M. 2) عهدنا للأسباب تقريبا الى بينت M. 1) قد M. add. 5) והיה אם שמוע. m. 4) אחתתם

العباد في صروب حسناتهم وسيئاتهم¹ كم في مما علمناها من الكتاب والآثار وأضع كل واحد في موضعه كما علمته ليهتدي بذلك الكثيرون [106] من العباد وأقول ان ترتيب العباد في باب الحسنات والسيئات عشر منازل صالح وطالح ومطيع وعاص وكامل ومقصر ومذنب وفاسق وكافر وثائب وههنا المتوازن معزول على حدة لنتكلم على معناه وينبغي ان اشرح كل باب منها وما فيه وأقول يسمى صالحا من كان اكثر عمله² حسنات وطالحا من كان اكثر عمله سيئات هذه الحال شبيهة بالامر الطبيعي وذلك ان العلماء يستمون الشيء حارًا اذا كانت الحرارة فيه اكثر من البرودة ويستمون الشيء باردا اذا كانت البرودة فيه اكثر من الحرارة ويقولون³ ان الجسم صحيح اذا كانت الصحة فيه اكثر وسقيم اذا كان (78) السقم فيه اكثر فكذلك هذا اتت الاسماء النبوية ان تسمى العبد صالحا اذا كان اكثر عمله⁴ صلاحا كما سميت **يهوشפט** ويحزقياهو صالحين وعلى ان امرهما قد شابه لخطأ كما قال⁵ **ليهوشפט** (د' 2, II 19) **הלרשע לעזר**⁷ **ולשנאי**⁷ **חאהב ובזאת עליך קצף מלפני**⁷ **י** وقال⁸ عن **יחזקياهو** (ibid. 32, 25) **ולא כגמול עליו השיב יחזקياهو כי גבה לבו ויהי עליו קצף**⁹ **وست יחזקياهو** **טלח** وقد ابطال **البعال** وسميت **ידקياهو** **טלח** وقد خلتص **ידמياهو** ومما¹⁰ رسمه للحكيم في هذا الباب ان يكافى في دار الدنيا عباده على القليل من اعمالهم¹⁰ حتى يبقى لهم الاكثر الى دار الآخرة ان لم يجز

1) m. om. 2) M plur. 3) M **صحيحا** et postea للجسم صحيحا. 4) m. sine ف. 5) M plur. 6) M pass. 7) **تعوذ** M. 8) **وكما** M. 9) **هو ما** m. 10) M singular.

אֲנִי יִנְקֻלָּם בְּדָר הַאֲחֵרָה מִן מִרְתְּבָה אֶל מִרְתְּבָה לֹאן כָּל פְּרִיִּף מִן
 הַמְּגָזִיִּים מִחֲלָד בִּי מָה הוּא בִּיה כִּפִּי (דניאל 2, 12) אֱלֹה לַחִי
 עוֹלָם וְאֱלֹה לַחֲרָפוֹת לְדִרְאוֹן עוֹלָם פִּיגֵל הַמְּגָזָה עַל הָאֶל
 בִּי הַזֶּה הַדָּר וְעַל מָה שֶׁרַח אֲנִי גִמְלָה לְחִסְנוֹת לְרִמָּן הַבְּעִיד
 וַיִּסְבֵּר לְחִסְנוֹת¹ לַדְּנִיָּא אִי יִקְוֶל² (דברים 7, 9/10) וַיִּדְעַת בִּי
 י אֱלֹהִיךָ הוּא הָאֱלֹהִים הָאֵל הַנֶּאֱמָן שֶׁמֶר הַבְּרִית וְהַחֲמֹד
 לְאֶחָדָיו — וּמִשְׁלָם לְשִׁנְאוֹ אֵל פִּזְיוֹ לְהַאֲבִידוֹ וּמִן גִּרְתֵּיכֶם
 זֶלֶק אֲנִי הַסִּידִיִּים מִשָּׁה וְאֶחָדָן זֶלֶק יִרְלָה³ חֲפִיפָה פְּכוּפִיָּה עֲלֶיהָ
 בִּי הַדְּנִיָּא כִּפִּי (במדבר 12, 20) 'עֵן לֹא הָאֱמָנָתָם בִּי
 לְהַקְדִּישֵׁנִי — לָכֵן לֹא תִבְיָאוּ אֶת הַקֹּהֶל הַזֶּה — וְאִן אֲבִיָּה
 בִּן יִרְבַּעַם עֵל חֲסֵנָה וְאֶחָדָה כּוּפִי עֲלֶיהָ בִּי הַדְּנִיָּא כִּפִּי
 (מלכים 13, 14, I) בִּי זֶה לְכַדְדוֹ יִבָּא לִירְבַּעַם אֵל קִבְרָה יִעֵן
 נִמְצָא בּוֹ דְּבַר טוֹב עָלֵי הַזֶּה הָאֵל הָאֵל לְכֹל הַטָּמִיִּים וְלֹאֵת⁴
 כְּתִיבָה מָה יִסְתַּחֲף אֲנִי יִכּוֹן בָּהּ בִּי אֲכַתְרָה זְמַנָּה [מַעֲדָבָה וְרִמָּה לֹאן
 לְטָלָח חֲסִנוֹת כְּתִיבָה מָה יִסְתַּחֲף אֲנִי יִכּוֹן בָּהּ בִּי אֲכַתְרָה זְמַנָּה]⁵
 מִנְעָה וּבִי זֶלֶק תִּקְוֶל הָאֵתָר (קדושין 39 m) כָּל שְׁעוֹנוֹתָיו מְרֻבִּין
 מִזְכִּיּוֹתָיו מִטִּיבִין לוֹ וְדוּמָה כְּמִי שְׁקִיִּים אֶת [107] הַתּוֹרָה
 כֹּלָה וְכָל שְׁכִיּוֹתָיו מְרֻבִּין מִעוֹנוֹתָיו מִרְעִיעִין לוֹ וְדוּמָה לְמִי
 שֶׁשֶּׁרָף אֶת הַתּוֹרָה כֹּלָה⁶ וְהַזֶּה הָאֵל בִּי מִן יַעֲבֹל חֲסִנוֹת

1) m. הַסִּידִיִּים. 2) M קָל. 3) M om. 4) M הַטָּמִיִּים.
 5) m. et M omittunt. 6) edd. talmudicae inverso ordine man-
 nente sententia, M [superscr. מְרֻבִּין לוֹ מְעוֹ מִטִּיבִין [מְרֻבִּין לוֹ מְעוֹ מִטִּיבִין
 לוֹ וְדוּמָה כְּמִי שְׁקִיִּים [שֶׁשֶּׁרָף. אֶת [sup. כָּל [sup. וְכָל מִי .. מְרֻבִּין לוֹ ..
 מְרֻבִּין [מְרֻבִּין. sup. .. כְּמִי שֶׁשֶּׁרָף [שְׁקִיִּים אֶת [sup. כָּל [sup.

وسببات ففى حال عمله للحسنة لم يندم على السيئة وفى حال عمله للسيئة لم يندم على الحسنة فلما من عمل للحسنة¹ الكثيرة فندم عليها فقد صبيها كلها بندامته² وفيه يقول³ (يحيى) **كلما ركبوا** (18, 24) **ويعودون** **بذنبهم** **وعلى** **عول** — **كلما ركبوا** **أشرف** **عول** **لأن** **مكرهم** **ومن** **عمل** **السيئات** **الكثيرة** **فندم** **عليها** **واقام** **بحدود** **التوبة** **فقد** **أزالها** **عن** **نفسه** **وفي** **يه** **يقول** (ibid. 18, 27) **ويعودون** **رشد** **مدرستهم** **أشرف** **عول** — **ثم** **قال** (18, 22) **كل** **فشيئ** **أشرف** **عول** **لأن** **يؤذرو** **لو** **وجاءت** **الآثار** **فى** **تحرير** **هذا**⁴ (قديس⁵ 40) **بتموه** **على** **الراشون** **وعلى** **هذا** **الاصل** **قد** **يكون** **عبد** **صالح** **معدّة** **حسناته** **لدار** **الآخرة** **فيندم** **عليها** **فتسقط** **من** **الدفع** **لدار** **الآخرة** **ويجوز** **على** **بعضها** **فى** **الدنيا** **فيرا** **الناس** **كما** **أخذ** **فى** **الفكر** **ابتدات**⁶ **نعمته** **فيبترون**⁷ **بذلك** **وتلك** **ليست** **نعمه** **بما**⁸ **ابتداه** **من** **الفكر** **وأما** **فى** **نعمه** **ما** **كان** **مدفوعا** **له** **فقد** **ضرب** **بها**⁹ **وجهه** **وقد** **يكون** **عبد** **صالح** **معدّة** **سيئاته** **لدار** **الآخرة** **فيندم** **عليها** **ويتوب** **فتسقط** **من** **أن** **يعذب** **عليها** **فى** **الآخرة** **فيقتص** **منه** **فى** **دار** **الدنيا** **بما** **لا** **بدّ** **منه**¹⁰ **من** **قصاص** **دنيوى** **كما** (74) **سأشرح** **فيرا** **الناس** **كما** **أخذ** **فى** **الرجوع** **من** **خطئه** **ج** **تلقته** **الآدم** **والمصائب** **فينتجّبون**¹⁰ **وليس** **يعلمون** **أن** **هذا** **الذى** **يناله** **ليس** **مما** **ابتداه** **بل** **من** **بقايا** **ما** **أفلق** **عنه** **فاذا** **تفهم** **الناس** **هذه**

1) M sine artic. 2) M يندمه. 3) M قال. 4) M بتموه. 5) M بتموه. 6) M يبترون. 7) M يبترون. 8) M يبترون. 9) M يبترون. 10) M يبترون.

5) m. (أخذت). 6) sive فيبترون. 7) M يبترون. 8) M يبترون. 9) M يبترون. 10) M يبترون.

التصنيفات اتجّلت عندهم الشكوك وقويت قلوبهم للطاعة كف. (أيوڤ 17, 9) ويأخو زديك رددو وماهر يדים יוסף אמץ. فلا يقل قائل ان * سببته واحدة تفسد كثيرا من الحسنات فانها انما تفعل ذلك اذا كان معها ندم لعلّ الندم لا لذاتها ولا ان حسنة واحدة تصلح سيّات كثيرة فانها انما تفعل ذلك مع التوبة لسبب التوبة لا لذاتها وانما لجأت الحاجة الى هذا الشرح¹ لآتى الغيت قوما يلبسون الكلام ويقولون ان كان في مقدار كفر واحد ان يسقط كثيرا من الايمان لم يجز ان يكون². مقدار ايمان واحد يسقط³ كثيرا من الكفر وان كان في قوة ايمان واحد ما يزيل كثيرا من الكفر لم يجز ان يكون في قوة كفر واحد ما يزيل كثيرا من الايمان. فيخبرون المؤمنون بذلك ثم اقول انى اجد ايلام الصالحين في دار الدنيا على صريين احدهما على الزلات اليسيرة [108] كما قمت الشرح والثاني⁴ ابتداء محنة يبليهم الله بها اذا علم منهم انهم يصبرون عليها⁵ ثم يعرضهم عليها⁶ خيرا كف' (החלים 11, 5) " زديק יבחן ורשע ואהב חמם שנאה נפשו ولم يعد ان يفعل مثل هذا⁷ من لا يجتمله اذ لا فائدة في ذلك بل الفائدة في صبر الصالحين ليعلم للخلق ان الله لم يخترهم مجافا وعلى ما علمت من⁸ أيוב وصبره ألا ان العبد اذا كان بالمه معاقبا وسأل ربه ان يعرفه⁹ ذلك رسم ان يعرفه كف' (ירמיה 19, 5)

طاعة واحدة تفسد كثيرا من السيّات فانها انما m. 1)
في. M add. 2) تفعل ذلك اذا احتجت الى هذه الشروط
على ذلك M 3) عليه M 4) هو. M add. 5) ما يزيل M 6)
لم احل به ذلك M 7) فضة. M add. 8)

وحيه כי תאמרו החת מה עשה " אלהינו לנו את בל
 אלה ואמרת אליהם — وفي ذلك صلاح لآله يكسبه الافلاح
 عن ذنبه واذا كان العبد باله متحنا وسأل ربه ان يعرّفه لم احل
 به ذلك رسم ان لا يعرّفه كف' مשה רבינו (במדבר 11, 11)
 למה רדעת לעבדך ולמה וג' فلم ייבין له وسأل איוב (2, 10)
 חוריעני על מה הדיבני ولم يشرح له وفي هذا ايضا صلاح
 لثلا يضعف عند الناس صبر الصالح¹ ويقول انما صبر لّما عرف
 عظيم جزائه واقول حتى اكامل ايضا يجوز ان يبلى ويعوّض لآتى
 اجد الاطفال يؤلمون ولست² اشك في تعريضهم فيكون ايلام
 للحكيم لهم³ كناديب ابيهم لهم بالصرب والحبس ليكفهم عن الانى
 وكسقيهم⁴ لهم الادوية الكرهة المرة ليزيل مرضهم وكف' فى التنوية
 (רברים 5, 8) וידעת עם לבבך כי כאשר יסר איש את
 בנו " אלהיך מוסרך וקל⁵ فى مثل ذلك (משלי 12, 3)
 כי את אשר יאהב " יוכיח וכאב את בן ידעה פן קל
 فهو⁶ قادر ان ينعم عليهم بمقدار هذا العوض من غير امر اجبنائه
 بجوابنا الاول الذى فى⁷ ابتداء الخلق فى نار الآخرة وقلنا انه
 مال بنا⁸ الى القسم الاخر لان النعمة على طريف التعوّض⁹ اكثر منها
 على طريف التفصل¹⁰ ثم اقول واما نعمة اللقار فى دار الدنيا
 وامهالهم فيكون على¹¹ 6 ضروب منهم من علم الله منه انه (75)

1) M plur. 6) M وليس. 3) M add. لهم. 4) m. لخبر لهم. 5) m. وكاسقاته. 6) m. هو. 7) m. ايضا فى هذا المثل M. 8) m.

9) M II conjug., m. بهم. 8) M. هلا. et in marg. هو M. 10) M II conjug. 11) M وجوه 7 quem numerum edd. sequuntur, dum quinque tantum causas commemorant.

سيئوب فهو يهله لتتم توبته كما وجدناه امهل **דנשור** 22 سنة
 حتى تاب 33 سنة وعلى ان توبته لم تتم له ومنם من امهله
 ليخرج منه ولد¹ صالح كما امهل **אחז** فخرج منه **חזקיהו** وامهل
אמון فخرج منه **יאשיהו** ومنם من يهله² ليكافيه بيسير من
 الحسنات التي صنعها بين يديه على ما شرحنا ومنם من [109]
 يهله لينتقم به من قوم مفسدين³ اكثر منه كق' عن **אשור**
 (ישעיה 6, 10) בגוי חנף אשלחנו ועל עם עברתי אצוני
 לשלל שלל ולבז בז ומנם من يهله لمسئلة صالح لشيء يصلح
 شأنه كق' **ללוא** (בראש' 19, 21) הנה נשאתי פניך גם לדבר
 הזה ומנם من يهله ليشدد عليه العقوبة كما خلاص **פרעה** من
 10 **מכות**⁴ وغرقه في البحر كق' (תהלים 136, 15) ונער **פרעה**
 וחילו בים סוף وعلى هذه الفنون سأل **ירמיהו** ربه عن اولئك
 القوم العصاة ان يعرفه على اقل وجه هوذا يهله لا على سبيل
 الانكار عليه ان قال (ירמיה 1, 12) מדוע דרך רשעים צלחה
 שלו כל בגדי בגד فعرفه انه للوجه الآخرة ليعاقبهم عقوبة
 شديدة كق' في الفصل الذي بعده (4) ער מתי תאכל הארץ
 ויעשב כל השרה ייבש מדעת ישבי בה ואז قد شرحت ما
 يحتاج⁵ اليه في باب الصالح والطالح انضم اليه واقول⁶ ان هذا
 الذي نرى الكتاب يقول (קהלת 9, 18) וחוטא אחד יאמר
 טובה הרבה ويمثله בזבابة وقعت في ذهن طيب كق' بعده

1) M accus. 2) M یسیره صنعوها M 3) M مسرفين. 4) M حتى. 5) m. الاواحد. 6) M احتاج.
 7) M وهوذا اقلت.

(10, 1) זבובי מות יבאיש יביע שמן רוקח וגו' אִמָּא הוּ עַל
 טְרִיפּ תְּסִמִּינָה פִּקְטָא קִין אֲבִיד לִיכּוֹן לֵה מֵאִתָּא עִיל וְעִיל וְעִיל
 פִּסִּין זֶלֶק מֵאִתָּה חֲסִנָּה וּמֵאִתָּה סִיבָּתָה פִּאֲמֵר מֵתוֹזֵן פִּאֲן קִין אֲבִיד
 אֲפִרְדּ חֲסִנָּה¹ סִמִּי בֵּה סֵאֲחָ וְאִן סִיבָּתָה² סִמִּי טֵאֲחָ
 וְאִמָּא אֲפִיבָּע פִּהוּ אֲדִין קִד רִסֵּם לֵה שְׂרִיבָּה וְאַחַדָּה לֵה יִתְגַּאֲזֵהָ טוֹל
 עִמֵּר פִּהוּ וְאִן תְּקַלֵּב בִּי אֲפִיבָּעָה בִּי עִיבָּהָ וְאֲפִיבָּעָה פִּלָּמָה תֵּלֵק לֵה
 יִבְעִסַּר פִּיבָּה בִּתָּה³ כֵּאֲנֵה גֵּעַל לֵה אִן אֲפִיבָּעָה לֹא תִפְתּוֹתֵה אוּ אִן כְּרִאֲמָה
 אֲוֹאֲלִידִין⁴ לֹא תִפְתּוֹת⁵ אוּ כֵּאֲנֵה⁶ לֵה יִסְתַּחֲל מֵאֲלָא קִטְּ אוּ לֵה יִכְזֵּב⁷
 וְאִמָּא אֲפִיבָּע זֶלֶק וְעַל מֵא גֵּא בִּי אֲפִיבָּע⁸ (קִידוֹשִׁין 39 %) בִּלְהַעֲוִשָּׁה
 מִצְוָה אַחַת מִטִּיבִין לוֹ וּמֵאֲרִיבִין אֵת יָמָיו וְנִוְחַל אֵת אֲרָצָה
 וְשָׂרְחוּ זֶלֶק בְּגוֹן שִׁיחַד לוֹ מִצְוָה לַעֲשׂוֹתָהּ בְּגוֹן כְּבוֹד אֲבִי
 וְאִמָּא מֵן לֵה יִבְיִק⁹ וְסִיבָּתָה חֲתִי תִרְכָּה מֵרָה מֵן אֲרָצָה¹⁰ יִסְתַּחֲל
 טֵאֲחָ וְאִמָּא אֲפִיבָּע פִּהוּ מֵן רִסֵּם לֵה שְׂרִיבָּה וְאַחַדָּה יִסְתַּחֲל אֲפִיבָּעָה
 עִלִּיבָּה אֲבִידָה וְאֲפִיבָּעָה תִּסְבִּיבָּה מִשׁוּמֵר וְסוּרָה זֶלֶק כֵּאֲנֵי אֲחִסֵּב אִן
 בִּי אֲנָשִׁים מֵן יִרִי אִן הַזֶּה אֲפִיבָּעָה * קִד אֲסִרְפּ פִּיכִי¹¹ הוּ
 מֵנָּה וְאִן הַזֶּה אֲפִיבָּעָה¹² קִד קִסֵּר¹³ פִּיבָּה פִּיבִּסְתַּנְּפֵר הוּ בִּי חֲפִזָּה¹⁴
 כֵּאֲנֵה יִסְתַּחֲל שְׂרִיבָּה אֲרָבָה אוּ שְׂרִיבָּה אֲמִאֲסוֹל פִּיבִּסְתַּנְּפֵר אֲחִידֵיבָּה
 כִּיפ¹⁵ כֵּאֲנֵה וְלִזֶּלֶק יִקָּל אִן לִכֵּל אֲנָשִׁים שְׂרִיבָּה * עַל חֲדָה¹²

1) M in marg. 2) m. סִיבָּתָה, M add. כֵּאֲנֵה. 3) M in marg. (אֲבִידָה) נִיבָּה אֲבִידָה. 4) M sine artie. 5) M תִּפְתּוֹתֵה. 6) m. אוּ כֵּאֲנֵה ... כֵּאֲנֵה. 7) M חֲרָמָה. 8) m. מִיכָּמָה. 9) m. et M מִיכָּמָה. 10) M חֲבָסָה. 11) m. חֲבָסָה. 12) M in marg., m. in textu, ed. om. 13) m. add. hoc loco verbum quod postea om. 14) m. חֲפִזָּה. 15) m. כִּיפ.

وبذلك¹ عرفنا أنّها عظامك ذلك مثل العرايوت وبذل السبت وفطر
الكفور وحمم² בפסח وما جرى هذا الحرى فهو في هذه المنزلة
وأما الكافر فهو التارك الاصل³ اعنى الواحد المحيط بالكلّ تبارك وتعالى
وتركه له على⁴ 3 اصول⁵ أما ان يكون عبد سواء من⁶ 4 مثال
الممثل او انسان او شمس او قمر وكف⁷ (שמות 3, 20) لا יהיה
לך אלהים אחרים על פני⁸ وأما يكون له يعبد سواء ولم يعبد
فهو غير عبد لشيء حق ولا باطل وكف⁹ في قصّة (أيوب 14, 21)
[ويامرو] האמרים לאל סור ממנו ודעת דרכיך לא חפצנו
وأما ان يكون في شك من دينه فهو يتسمى باسم الدين وربما
صلّى ودعا وليس قلبه ثابتا ولا ميقنا فهو يكاذب ويخادع في قوله
واعتقاده على ما قال في قوم (תהלים 35/36, 78) ויפתוהו בפחם
وبلשונם יזכו לו ולבם לא נכון עמו ולא נאמנו בדבריהו
فهو يسمى مي שנחלל¹⁰ שם שמים בו وهو في هذه المنزلة
وهؤلاء كلّهم اذا تابوا مغفور لهم [111] في الدارين جميعا ألا ما
كتب الله فيه لا ينקה فأنه لا بدّ ان يحلّ فيه آفة دنياوية¹¹
على ما سابىن والعاشر هو التائب المقيم بحدود التوبة وحدود التوبة¹²
الترك والندم والاستغفار وضمان ألا يعاود والله مجموعة¹³ 7 في
المקרא في موضع واحد¹⁴ ان يقول (הושע 5-2, 14) שובה
ישראל עד י' אלהיך, קחו עמכם דברים ושוכנו, אשור לא
יושיענו על סוס וג' فقو' שובה ارجع ممّا انت عليه وهو

1) M et m. كذلك. 2) M للاصل. 3) M صروب. 4) m. 5) m. et
M in marg. مثل sine artic. 6) m. et 7) m. 8) م. 9) م. 10) دنياوية (1). 11) دنياوية
12) م. 13) م. 14) م.

באב תרכ המעاصי וְקו' כי כשלת בעונך ירייד בה הנדמ יעני
 اعتقدوا¹ ان تلك الذنوب كانت معاشر² وشر³ וקחו למבם
 רבדים ירייד בה⁴ الاستغفار وفيه⁵ لفظة غريبة כל חשא עון
 וקח טוב مقابلة ما تغفر لنا نشكرک ونقول טוב וישור⁶ על כן
 יורה חמאים בדרך ומשל هذه اللفظة (ישעיה 5, 30) כל
 הבאיש על עם לא יועילו למו ואصل اشتقاقها מן כל קבל
 الذى هو مقابلة بلغة התרגום וشارك العبرانى فى قوله (קהלת
 15, 5) כל עמית שבא כן ילך وفيه ايضا ונשלמה פרים
 שפתינו * יחتمל التمثيل ונשלמה כפרים שפתינו⁷ ويحتمل
 اصمرا ונשלמה פרים אשר פצו שפתינו وقوله אשר לא
 יושענו באב اعتقاد ترك المعادة واتمما عدّ هذه ال3 فنون
 אשר וסום וע'1⁸ لانها انواع خطا اظهر القوم كما هو مشروح
 فى اول السفر (הושע 9, 8) כי המה עלו אשר פרא בורר
 לו وايضا (ibid. 11) כי הרבה אפרים מובחות לחטא וכذلك
 ايضا لو من اظهار خطيئهم برצוח וגנוב ונאוף كان يقول دם
 נקי לא נשפך נאפה⁹ לא ננאף גנבה לא נגנוב فاذا כמא¹⁰
 هذه ال3 فهى حدود التوبة ولست بخائف على كثير من امننا
 ان يسقطوا حدود التوبة الا هذا الباب الرابع اعنى المعادة لاآنى
 اتفق فى اوقات الصوم والصدقة بانهم ينتركون ويندمون ويستغفرون
 غير انه يقع لى انهم عازمون على المعادة ثم اقول نا للبيئة فى قاع

1) M. يعتقد. 2) m. et M. معاشر. 3) M. add. باب. 4) m.
 suff. fem. 5) m. om. 6) in M. deest scida quae complec-
 titur pag. 179 et 180 usque ad verba ex מיכה 3,3 prolata.
 7) edd. נאוף. 8) edd. ישלמו. 9) edd. נאפה. 10) edd. נאוף.

اعتقاد المعاودة من القلوب فاقول انشاء كلام **אנן זכר** في الدنيا
ويذكر الانسان حال ضعفه وشقائه وكسده وغروره وموتنه وتفريق
اجزائه والدون والرمّة والحساب والعذاب وما ينضم الى كل فن من
هذا حتى يزهّد في الدنيا فان زهد في جملتها دخلت معاصيه²
في جملة المزهود وجوّ الاعتقاد في تركها³ فاقول ولذلك اجد
العلماء سوّا ان يقال في **הכפור** مثل هذه التواليف **אתה מכין**
שרעפי לב אל אם תבוא בתוכחות ארון כל פועל وما
اشبهها ولهذه⁴ ٤١ توابع ثلاث وفي البداية في الصلوة والصدقة [112]
واستنابة الناس فأما الصلوة والصدقة قل فيهما (**משלי** 6, 16)
בחסד ואמת יכופר עון وأما الاستنابة قل فيها (**חזקיה**
51, 15) **אלמדה פשעים דרכיך** وابين ايضا ان على العبد اذا
جوّ⁵ في وقت توبته اعتقاد ترك المعاودة⁶ لن تفسد توبته لكن
تسقط عنه الذنوب التي⁷ قبل توبته ويكتب عليه ما استأنفه
بعدها وكذلك اذا جرى على مثل هذا مرّات شتّى من التوبة
والمعاودة ليس عليه ألا ما بعد توبته ان كان في كلّ مرّة صحيح
الاعتقاد ألا يعاود وهذا الذي تجد الكتاب يقول (**עמוס** 6, 2)
על שלשה פשעי ישראל ועל ארבעה לא אשיבנו ليس
هو في قبول التوبة وإنما هو في دفع العقوبة بعد مراسلة كان يبعث
الى قوم توبوا وألا اجزيبتكم؟ سيغا واحللت بكم جيوا فان تابوا يعقب
الرسالة **לא** او **לב** او **לד** زال عنهم التهديد وألا حتم عليهم ذلك

1) גיר. m. 2) מעאניה. m. 3) m. suff. masc. 4) m. 5) *sive deest aliquid sive emendandum est*, ان العبد على
6) m. masc. 7) أنه غير [cfr ann. 4] ... اعتقاد

الامر ولو تابوا في الرابعة لن تنفعهم توبتهم لحرف¹ ذلك الامر عن
 في الدنيا بل تنفعهم ليخلصوا من عذاب الآخرة وان قد شرحت
 هذا القول اتبعه بسائر الامور التي لا تقبل معها الصلوة واقل أنها
 7 'א' اذا صليت بعد الختم على العبد في شيء كما علمت من
 قول משה (דברים 23, 3) ואחזק אל 'י' واجابه (ibid. 26) רב
 לך אל תוסף דבר אלי — 'ואל' الصلوة من غير نية وعلى ما
 قيل (תהלים 36, 78) ויפתוהו בפיהם ובלשונם יכזבו לו
 ולבם לא נכון עזבו 'ואל' מן לא ינצח. الى كلام التوبة كق'
 (משלי 9, 28) מסיר אוננו משמע תורה גם תפלתו תועבה
 'ואל' מן يتغافل عن سؤال المساكين كق' (משלי 13, 21) אמם
 אוננו מועקת דל גם הוא יקרא ולא יענה 'ואל' מן يستحل
 المال لل Haram كق' (מיכה 3, 3/4) ואשר אכלו (77) שאר עמי —
 אז יעקו אל 'י' ולא יענה אותם 'ואל' מן يصليها² بغير طهارة
 كق' (ישעיה 15, 1) גם כי תרכו תפלה אינני שמע ידיכם
 דמים מלאו 'ואל' מן كثرت معاصيه³ وهو يصليها⁴ بلا توبة كق'
 (זכריה 13, 7) ויהי כאשר קרא ולא שמעו בן יקראו ולא
 אשמע وينبغي أن اشرح في هذا الموضع أن جميع الذنوب⁵ لها
 توبة ألا 'מ' من اصل قوما يذهب سوء نصبه⁶ او فتوى⁷ سوء
 افتاق⁸ ان لا يمكنه⁹ يتلافى ما صنعه وفيه⁹ يقول (משלי 10, 28)
 משנה ישרים בדרך רע בשחתו הוא יפול¹⁰ ומן شتע¹⁰ على

1) [على] غير M. 2) ذنوبه M. 3) على M. 4) لآخر. m. 5) تغفر بالتوبة M.
 6) لم add. M. 7) بغتوى M. 8) اخيه ال — M. 9) ان M. 10) ان.

מוֹסֵר בְּשֵׁם רַעִי¹ פֶּלֶא יִמְכֵּנֶה אֲרֻחָא זֶלֶק וּפִיֵּה יִקְוֹל (ibid. 25, 10)
 פֶּן יַחֲדֹךְ שְׁמֵעַ וּדְבַחךְ לֹא תִשׁוּב וּמִן תַּחַת יָדֶה זְלָמָה
 וְלִיֵּס יִרְדָּהָ עַל² סָחִבָּהּ כִּפְ' (וִיקְרָא 23, 5) וְהִיָּה כִי יִחְמָא
 וְאִשָּׁם וְהִשִּׁיב אֶת הַגִּזְלָה וְקָל (יִחְזָקָאֵל 15, 33) חֲבֵל יִשִּׁיב
 [113] רִשְׁעַ גִּזְלָה יִשְׁלֹם – לֹא יָמוּת אֲנִי תוֹקִי הַמְּזִלִּים פְּלִירְדָּהָ
 עַל וּרְתֵנֶה כִּפְ' (וִיקְרָא 24, 5) לֹא־אֲשֶׁר הוּא לוֹ יִתְנֶנִּי אֲנִי לֹא
 יַעֲרֹפֶה פְּלִיסְתָּלָהּ פְּתִסִּיר מִן הַמִּבְחָסִת . וְאִיִּין אִיִּצָּא מָא וְעִדַּת בֶּה
 מִן שֶׁרַח הַמַּעֲסִי הַלְּתִי לֹא בִּדְ עֲלִיָּהּ מִן עֲקוּבָה דְּנִיבְאוּיָהּ וְעַל אֲנִי
 הָעֵבֶד קִדְ תָּב וְאִקְוֹל אֲנִיָּה ר' הָא' הָאִיִּמָּן הָאֲנָדִּיבָה קָל פִּיָּהּ (שְׁדוּת
 7, 20) כִּי לֹא יִנְקָה י' אֶת אֲשֶׁר יִשָּׂא אֶת שְׁמוֹ לִשְׂוֹא וְהָב'
 סִפְקֵי דִּם הַבְּרִיָּה קָל פִּיָּה (יִוָּאֵל 21, 4) וְנִקְיָהּ רִמָּם לֹא נִקְיָתִי
 וְהָא' מִן רָנָא בְּאִשְׁתִּי אִישׁ קָל פִּיָּה (מִשְׁלִי 29, 6) כִּן הָבָא אֵל
 אִשְׁתִּי רַעֲהוֹ לֹא יִנְקָה כָּל הַנִּנְעָה בָּהּ וְהָר' שְׁהָדָה הַזֶּרֶר קָל פִּיָּהּ
 (ibid. 19, 5) עַד שְׁקָרִים לֹא יִנְקָה וְיִלְחֹק בָּהּ מָא וְקַע עֲלֵיָּהּ
 לְחִתִּם מִשְׁל (דְּבָרִים 26, 8) רַב לָךְ אֵל תוֹסֵף דְּבַר אֱלֹהִי עַל מָא
 שֶׁרַחנָא פֶּלֶא תִּנְיָבָה מִעַזְזָה אִזְדָּה מִקְבֻלָּה לְכִן מוֹזַע³ לֹא יִנְקָה לֹא
 בִּדְ מִן אָפָה פִּי הַדְּנִיָּה תִּחַל בְּזִלְק הָעֵבֶד וּמִן אִשָּׂא אֶל סָחִבָּהּ
 פִּי גֵיִיר⁴ הָמָל אִיִּצָּא לְכִן בִּשְׁתִּם אוֹ שֶׁרַב פֶּלֶא מִתְעַלְּף בִּשְׁפָקָה עֲנֵה
 אֲנִי שֶׁפֶּח⁵ זָלַת הָעֲקוּבָה כִּפְ' (בְּרָאשִׁית 17, 50) כִּהָ תֵּאמְרוּ
 לְיוֹסֵף אֲנָה שָׂא נָא אֲנִי וְיִנְבִּעִי אֲנִי יִסְאַלֵּה ד' מֵרָת כִּפְ' אֲנָה
 שָׂא נָא – וְעִתָּה שָׂא נָא אֲנִי מָת הַמְּזִלִּים * אוֹ הַמְּזִרִיב⁶ פְּלִיִּקֵּל

1) M suff. masc. 2) מִן. 3) מִן. 4) מִן. 5) מִן. 6) מִן. 7) מִן. 8) מִן.

الظالم مثل هذا الاستصغاح أتى قد اخطأت على فلان ١ مرّت
 بحصرة ٢ " نفر حتى يكون مقدار ما لو كان حيًا وسألته مثل ذلك
 ولم يجبه كان مغفورا له وابين أيضا ١ الحسنات التي لا بدّ لها من
 جزاء في الدنيا ولو كفر العبد فاقول أنّها ١ * أولها برّ ٢ الوالدين
 كق' (شموت 12, 20) كدر את אביך ואת אמך ورحمة الحيوان
 كق' (דברים 7, 22) שלח תשלח את האם ואخذ לחץ
 واعطاء ٣ לחץ كق' (ibid. 25, 15) ابن שלמה וצדק יהיה לך
 وينضاف إليها الوعد بالنعمة اذا كان يحتم ذلك ليهو (ملכים
 II, 12, 15) בני רביעים ישבו לך על כסא ישראל חتما
 فعصى ٤ هو وأولاده ولم يكن بدّ من تمام ولا يظنّ ان قو' ויהיה
 כך חמא ٥ ذنوب ما يوجب أنّه لا بدّ عليها من عقوبة في الدنيا
 لان هذا القول أنّما هو فى ١ اشياء في تأخير النذور وهو لله
 يجوز ان يغفر تأخيرها وفى الامتناع من القرصة وهو يغفر بالتوبة
 وفى ٦ مطل الاجير فى اجرتة وهو داخل فى باب الظلمات وابين
 ايضا ان للتوبة ٧ منازل كلّ منزلة متقدّمة ٧ افضل من المؤخّرة
 الاولى ان يتوب العبد وهو (78) على تلك السنّ ٨ التي اخطأ
 وفى ذلك البلد واشخاص معاصيه موجودة له وفى ذلك يقول
 (يחזקאל 31, 18) השליכו מעליכם את כל פשעיכם אשר
 פשעתם בהם ועשו לכם לב חדש ורוח [114] חדשה والذ'
 اذا حال عن تلك السنّ وطمعن عن ذلك البلد وزالت عنه

1) conjunctio ان quae legitur in cod. m. non sine
 causa erasa est in M. 2) m. ذ. 3) m. وعطاء. 4) m. om.
 5) M add. فى. 6) m. ومطل. 7) M II conj. addito
 verbo منها. 8) m. السنّ; cfr infra.

اشخاص معاصيه وفيه يقبل (ישעיה 6, 31) שובו לאשר העמיקו
 סרה בני ישראל' والد' من لم يتب حتى سمع التهتد بأفة
 تحل به كف' لاهل נינוה (יונה 4, 3) עור ארבעים יום ונינוה
 נהפכת ואל' מן למ יתב حتى حل' به بعض الآفة التي تعد
 بها كف' (ד"ה II, 6, 30) בני ישראל שובו אל' אלהי
 אברהם יצחק וישראל וישב אל הפליטה הנשארת לכם
 מכאן מלכי אשור ואל' מן تاب عند خروج نفسه هو ايضا
 يسمى تائباً كف' (איוב 22, 38) ותקרב לשהת נפשו וחיתו
 לממתים ואל' بعد (26) יעתר אל אלוה וירצהו ולذلک
 سبيلنا ان نثوب العليل عند قرب موته فنقول له قل حمאתي
 עייתי פשעתי תהא מיתתי בפרה על כל עונותי فان قد
 استوفيت شروح اولئك ال' الذين قدّمت اسماء اقول الآن ان
 العبد المتوازن وهو الذي مقدار سيئاته كمقدار حسناته هذا العبد
 مع بعد وجوده مرحوم محسوب مع الصالحين وذلك ان الرحمة
 المذكورة للخالق جلّ وعزّ لما اسبح ان تحله او تداخله ان لا
 عرض فيه على ما قدّمنا وجب ان يكون معناها مردودا الى الخلق
 فتصير من اسماء الفعل فحصل لنا أنّها 1) معان قبول 2) التوبة كف'
 (ישעיה 7, 55) וישב אל' וירחמנו واجابة نداء المصور كف'
 (חבקוק 2, 3) ברגו רחם תזכור ולחץ المتوازن بالصالحين كف'
 (תהלים 5, 116) חנון וצדיק ואלהינו מרחם وجاعלה في
 الآثار شرح (ראש השנה 17) ורב חסד ממה כלפי חסד

1) M (pro) فی 2) m. الخالف, M in rasura. 3) m.
 لقبيل. 4) m sine suff.

שאם היתה שקולה מכרעת, ולذلك לא يحصل من العباد¹
 فى وقت الجزاء الا فبقان لا ثالث لهما صالحون وطالحون فقط
 כף' (מלאכי 18, 8) ושבתם וראיתם בין צדיק לרשע בין
 עובד וגו' ואני אעשה את אשר אני אעשה فى آخر هذه المقالة هذا القول² ואقول
 ان الطاعة من الخواص افضل כף' (תהלים 1, 33) רננו צדיקים
 ב' לישירים נאווה תהלה ולחטיئة منهم اعظم כף' (ירמיה
 11, 23) כי גם נביא גם כהן חנפו والطاعة فى المكان الخاص
 افضل זך (יחזקאל 40, 20) כי כהן קדש כהן מרום
 ישראל נאם " יהוה שם יעבדני والمعصية فى المكان الخاص
 اعظم ذنباً זך (ירמיה 11, 23) גם כביתי מצאתי רעתם
 والنسك فى الشاب افضل זך (עמוס 11, 2) ואקים מבניכם
 לנבאים ומבחוריהם לנזירים, والفتك فى الشيخ اقبح זך
 (הושע 9, 7) גם שיבה זרקה בו והוא לא ידע والامانة فى
 الفقير افضل זך (משלי 6, 28) טוב רש הולך בתמו מעקש
 דרכים והוא עשיר ולحيانة فى الغنى اعظم זך (שמואל
 II, 4, 12) ויבא הלך לאיש העשיר, وسائر القصة [115] ومعونة
 العدو افضل זך (שמואל I, 20, 24) וכי ימצא איש את
 אינו ושלחו בדרך טובה ואذينة الصديق اصعب³ כף'
 (תהלים 21, 55) שלח ידיו בשלמיו חלל בריחו ולخشوع
 فى⁴ الجليل افضل כף' (במדבר 3, 12) והאיש משה ענו
 מאד والعجب فى الرضيع اصعب כף' (תהלים 9, 12) כרם

1) M العباد. 2) M plur. 3) M اعظم. 4) M من.

זלות לבני אדם, ואלה ¹ ללפיצור אטעב ² קף, (משלי 14, 30)
 לאכל עניים מארץ ואכיונים מאדם ואזא העלם ומן ינתנע
 בה הנס אשד ³ קף (עמוס 12, 5) כי ירעתי רבים פשעכם
 ועצמים חטאתכם צררי צדיק וכשרה המלומים אשד בל ⁴
 אל אנסן יצלמון אלף נרם אטעב מן אן יצלם ⁵ אחד אלף
 נרם קף (איוב 9, 35) מדוב עשוקים יעיקו ולחטיטה פי
 היום העظیم ⁶ אשד קף (ישעיה 3, 58) הן ביום צמכם תמצאו
 חפץ, ואלדקה מן המסכין אצל זכ (משלי 16, 15) טוב מעט
 ביראתי וסוּם הרפה אצל קף (יואל 2, 16) יצא חתן מחרדו
 וכלה מחפתה (79) וכא אמרנא באקדס הבקר ואלתמאר המבקר וסלוה
 הגדוה ענד פלוע השמש לן הנה אשياء עזיזה ענדנא קף
 (דברים 11, 12) וכל מבחר נדריכם אשר תדרו לי
 ואן קד קדמת הנה המעני ⁷ פינבעי אן אלקם פי האלקר ואקול
 אן לואקחמה אלתי תפלע ⁸ ללאנסן פינאפעמה לה עליו זלק שואב
 קשיר קף (ישעיה 7, 55) יעזב רשע דרכו ואיש און מחשבתי
 מן אנקא מעמה חתי ידגר מא יפעלה * תם לא יפעלה ⁹ פעליה אר ערם
 לא אר פעל קף (משלי 26, 15) תועבת י מחשבות רע
 ולים פי האשياء מא יעאקב העבד פיבה ¹⁰ עליו נייטת ואתקדאש אלא
 אלגר באלה אן הו שיע לא ייוסל ¹¹ אליה אלא באלעתקאן קפץ ופיבה יקול
 (יחזקאל 5, 14) למען חפש את בית ישראל בלבם אשר

1) M. ואלה המלומים. 2) M. אשד. 3) m. et M. אן. 4) M. אשד. 5) M. אשד. 6) M. אשד. 7) M. אשד. 8) M. אשד. 9) M. אשד. 10) M. אשד. 11) M. אשד.

נזרו מעלי בגלוליהם כלם זאן מן המתאווין מן יתאוו¹ הפואסיק
 על ד' צרוב מן יתאוו גיואפץ בין פסוף ובין² מא פי השאחד
 או מא פי העפל או מא פי הנצ' האחר' או מא פי האת' ותמ' לה זלכ
 פלה טובא עליה ופיה יפול (משלי 4/5, 2) אם תבקשנה כבסה
 — אז חבין יראת י' ודעת אלהים תמצא פני³ לה יתמ לה
 זלכ פלא טובא לה ולא עקב עליה ומתאוו' פי המצות⁴ פהו לאחץ
 בנביאי השקד' הזיין קל פימ (יחזקאל 3, 18) אשר חלכים
 אחר רוחם ולכלתי ראו ומתאוו' פי⁵ המעני' הת' ללבר' פאבדע
 פהו לאחץ באלפאריס קלדיין⁶ תאולו קצ' נעשה אדם בצלמו
 פלעתדו' אן מלכא חלץ אדם⁷ וכזלכ סא'ר העל'ר ופיה יפול
 (תחלים 20, 189) אשר ימרוך [116] למזמה נשוא לשוא ערוך
 ואפל ולחאק' הז' יו'ר ויעאב מן תלף'א נפסה זאן קאן קצד'ה
 חפץ⁸ הדיין ואחכאמה פתאב כפול'א קדמה (סנהדרין 46)
 בית דין מבין ועונשין שלא מן התורה ולא לעבור על
 דברי תורה עושין⁹ אלא אפי'¹⁰ כדי לעשות סיג להורה
 זאן קצד בזלכ מיכל או רגב' פהו מהלך נפסה קפ' (משלי
 17, 26) גם ענוש לצדיק לא טוב להכות נדיבים על ישר
 ואפל אן האמייין אעני' הזיין יפ'רונ' התורה אן קאן זלכ לה
 ימכנ'ם ופ' יסתפתון אעל' אהל גיבל'ם ואדינ'ם ויעלון¹¹ בזלכ
 פדינ'ם תמ' זכ' (משלי 10, 21) שפתי צדיק ירעו רבים זאן לה

1) מתאוו' M. 2) M. sine artic. 3) M. sine artic. 4) M. add. פאבדע. 5) M. add. פאבדע. 6) M. add. פאבדע. 7) M. add. פאבדע. 8) M. add. פאבדע. 9) M. add. פאבדע. 10) M. add. פאבדע. 11) M. add. פאבדע.

יפגלוּ זלֵךְ פִּגְרֵי מַעֲזוּרִיִּים וּפִיגְלֵם יִקְרֹל (ibid. 15, 12) לֹא יֵאָדָב
לֵץ הֹדֵחַ לוֹ אֶל חֲכָמִים לֹא יֵלֵךְ וְאִיֻּלּוּ בַּמִּסְכִּיִּים הַזֵּה
יִלְכְּקֵם הַתִּצְטִיר בַּיּוֹמֹת וּשְׁלֹאֲתֵם כָּל מָה * כָּן מִצְוָה עַל הַקּוֹרֵא
פְּעֻדוֹרֹן עֲלֵיהֶם וְמָה כָּן שׁוֹרֵף זֶלֶךְ הַטָּלִיִּים בִּהֶם כִּי (אִיֻּב
15, 36) יִחַלֵּץ עֲנִי בַעֲנִי וְאִיֻּלּוּ בַּמִּסְכִּיִּים אֲנִי גַּם מַעֲזוּרִיִּים
בַּיּוֹמֹת * בִּהֶם הַקִּצָּץ בַּיּוֹמֹת מִרְצֵם כִּי (דְּוִשֵׁעַ 14, 7) וְלֹא
יִעֲקוּ אֵלַי בְּלִבָּם כִּי יִלְלוּ עַל מַשְׁכָּבוֹתָם וְאִיֻּלּוּ בַּמִּסְכִּיִּים
אֲנִי לֹא עֲזָרָה לָהֶם אִם * חָטְאוּ חַטֹּאתַי בִּי סִכְרִי אִם לִכְתּוּב יִקְרֹל
(עִירֹבִיץ 65) שְׂכֹר מִקְחוֹ מִקְחוֹ וּמִמְכָּרוֹ מִמְכָּר עֹבֵד
עֲבִירָה שֵׁשׁ כַּח מִיתָה מִמִּיתָיו אוֹתוֹ מִלְּקוֹת מִלְּקִין אוֹתוֹ
וְאִיֻּלּוּ בַּיּוֹמֹת הַמִּסְכִּיִּים מִן בְּנֵי יִשְׂרָאֵל בִּיַּד הַגּוֹיִם אֲנִי גַּם
מַעֲזוּרִיִּים עַל * שִׁכְרִי בִּלְיָם יִשְׁכְּרוּ זֶכֶךְ (אִיֻּב 80, 3) יִחַן
לְמַכְהוֹ לֹחִי יִשְׁבַּע בַּחֲרָפָה וְאִיֻּלּוּ בַּיּוֹמֹת הַמִּסְכִּיִּים בַּיּוֹמֹת
תּוֹבִיָּה אֲנִי כִי (מִשְׁלֵי 11, 26) כִּלְכֵּל שֶׁבַע עַל קָאוּ כִּסִּי
שׁוֹנֶה בְּאוֹלָתוֹ וְעַל הַזֵּה (יִזְמָה 85) הָאוֹמֵר אֲחִמָּא וְאִשׁוּב
אֲחִמָּא וְאִשׁוּב אִין מִסְפִּיקִין בִּידוֹ לַעֲשׂוֹת תְּשׁוּבָה וְאִיֻּלּוּ עַל
(80) הַמִּתְקִיִּים עַל גִּרְאֵן יִדְבֹּר אֲנִי לֹא יִנְפַּעַם בְּלֹא תּוֹבָה זֶכֶךְ הַקִּדְמָה
(שְׁבוּעוֹת 13) יִכּוֹל יִכְפֹּר עַל חֲשָׁבִין וְעַל שְׁאִינֵן שְׁבִין חֲלִי
אֲךֹ בַעֲשׂוֹר הָאֵל אִינוּ מִכְפֹּר אֶלָּא עַל חֲשָׁבִין * וְאִיֻּלּוּ בַּיּוֹמֹת
מִסְפִּיקֵי הָאֵל אִין תּוֹבִיָּה לֹא תִתֵּם אֶלָּא * בְּלֹא עֲבָדָה וְעַל מָה קָל
(יִזְמִיָּה 33, 2) מָה תִּיטֵּבִי דְרִכְךָ לְבַקֵּשׁ אֲחִבָּה לְכֹן גַּם אֵת

1) m. ... אֶלָּא. 2) M. מַעֲזוּרִיִּים. 3) M. עַל מָה. 4) m. בְּלֹא עֲבָדָה. 5) M. add. בְּלֹא עֲבָדָה. 6) M. om. et leg. om.; codd. יִשְׁכְּרוּ.

مزعومات لمدرتي انا دרכי^١ واقول في مستصلحة الناس ان
خطأهم^٢ لا يتم بالعادة ذلك (ايوب 23, 11/12) כאשר אחזה
רגלי דרכי שמדתי ולא את מצות שפתי ולא אמיש מחקי
צפנתי אמרי פי^٣ ואنا اعلم الى لوجمعت الفنون الكثيرة
استوف ما احتاج^٤ اليه من تنبيه الناس على دينهم ولكن هذه
جمل قريبة ينتفع^٥ بها الناس^٦ بعون الرحمان
كملت المقالة الخامسة

المقالة السادسة

في جوهر النفس والموت وما يتلو ذلك
عرفنا ربنا تبارك وتعالى انه مبتدأ نفس الانسان في قلبه مع
كمال صورة جسمه كقوله (اكرية 1, 12) משא דבר^٧ על ישראל
نام^٨ نמה שמים ויסר ארץ ויצר روح אדם בקרבו وانه
جعل اجلا لمقامهما مجتمعين فاذا انقضى فرق بينهما الى ان يتم
عدد النفوس التي اوجبت^٩ حكته خلقها فاذا استتمها جمع
بينها وبين اجسامها وجزاها^{١٠} واقام لنا انبياءنا^{١١} على هذه المعاني
الآيات والبراهين فقبلناها بالسرعة^{١٢} ثم اخذنا في ان نتحصل لنا
هذه الامور من طريق النظر على الرسم الذي سلكناه في سائر
المقالات المتقدمة فاول ما وجب ان افحص^{١٣} عنه^{١٤} ذات النفس
ما في وذلك اتى وجدت الناس يختلفون في ذاتها اختلافات
عجيبة مما تشغل القلوب ارى ترك^{١٥} اكثرها واثبت من عيونها 7

1) M plur. et تتم. 2) M يحتاج. 3) M plur. 4) M om.
واقامت لنا اذبيأوه على M 7. وجزاها M 6. اوجب في M 5.
ذكر M add. 11) عن m. 10) m. repet. 9) M sine artic. 8) ذلك.

مذاهب سوى ذلك الأول المقدم ذكرها فتصير 11 فإن تلك المذاهب قد امتحنتها وحررتها ففسدت أربعتها وبطلت وفي مذهب الروحانيات ومذهب أن الأشياء من ذات الخالق ومذهب أنها منه ومن شيء آخر ومذهب أصحاب الاثنين فإذا النفس أحد الأشياء المعلومة فكما أدخلوها في جملة تلك الأشياء فقد دخلت في أيضا في جملة الرد على تلك الأقوال وكفيينا أعادتها ولكن نذكر هذه 7 فاقول أولا وجدت قوما يحسبون النفس عرضا من الاعراض ويقع في أن الذي جعلهم على هذا أنهم لم يبروها وإنما رأوا فعلها فوقع لهم للنفثها عن الحس أنها عرض للطف الاعراض ودققتها ومع ذلك اختلفوا* فيها على¹ 5 فنون بعضهم حسبها عرضا محركا² نفسه وبعضهم حسبها كمالات للجسم³ الطبيعي وبعضهم توهبها تأليف الأربع طبائع وبعضهم تخيلها ارتباط للحواس وبعضهم قدر بها أنها عرض يتولد من الدم فلما تمكنت من تأمل هذه الأقوال التي يجمعها كلها القول بأنها عرض إذ العرض⁴ والكمال والتأليف والارتباط والتولد اعراض وجدتها كلها باطلة من جهات أحديها لأن الشيء العرضي لا تجيء منه هذه الحكمة العظيمة وهذه [118] الانفهام الجليلة التي بها قوام الدنيا على ما ذكرت في المقالة التي قبل هذه وأيضا لأن العرض لا يكون معترضا بعرض آخر لما (81) في ذلك من الفساد وهذا نجد النفس معترضة باعراض كثيرة كما يقال نفس جاهلة ونفس عالمة ونقول نفس زكية ونفس شريرة ونقول

1) M om. 2) M in marg. et infra العدد 'quod legit etiam paraphrastes (codex Monac. 42 fol. 429²) ورواه מספר נידת (הגוף והמספר שהוא מניד את עצמו 3) m. et M nomin. 4) M sine artic. 5) M فتقول.

ان لها محبة وكراهة ورضى وسخطا وسائر الاخلاق¹ المتعارفة فليس يجوز مع هذه الاحوال ان تكون عرضا بل نراها بهذه الحال من قبولها² هذه المتصادات اولى ان³ تكون جوهر⁴ والاد⁵ رايت قوما يتوهمون انها ربيع والاد⁶ رايت⁷ قوما يتوهمون⁸ انها نار فوجدت هذين ايضا قولين فاسديين لانهما لو كانت ريحا كان طبعها حارا رطبا ولو كانت نارا لكان طبعها حارا يابسا وليس⁹ تجدها كذلك والاد¹⁰ من قال بانها جزعان احدهما عقلى منطقي وليس يفنى وهو يسكن القلب والآخر حيوانى وهو منبث¹¹ في سائر البدن¹² ويفنى وحقت¹³ ان هذا ايضا خطأ لان الجزء المنطقى لو كان غير الجزء المنبث في البدن لم يجز ان يمتزجا ان هذا قديم وهذا حديث هذا فان وهذا ليس بغان واذا¹⁴ كان للجزء المنطقى لا يسمع ولا يبصر ولا يحس سائر الحواس وليس في هذا الرد الذى ردت بان الحواس يحصل بعضها لبعض وينطق المنطق¹⁵ عن جميعها كما شرحت في المقالة الاولى بل اقول ان فصيح هذا القول هو انهما نفسان ان كل جزء على حدة والاد¹⁶ من قال بانها هواءان احدهما من داخل والآخر من خارج والجاه¹⁷ الى هذا القول انه وجدها لا تثبت الا باستنشاق الهواء من خارج فظن انه ينصفها وانما ذلك ليروح على¹⁸ الحرارة الغربية التى تسكنها النفس في القلب كما يروح على النار لنفى¹⁹ البخار الردي عنها اعنى عن النار والاد²⁰ من ظن بها انها دم محض وهو لازم وحده كما صرح بهذا

1) m. الاغراض. 2) M المتصادات. 3) M بان. 4) M om. ولسنا⁵ M يتوهمونها ريحا ut paulo antea. جسيونها نارا⁶ M تجده⁷ M. وحيقته⁸ m. وهو⁹ M. 10) M. لينفى¹¹ M. 12) m. عن. 13) M. 14) M. 15) M. 16) M. 17) M. 18) M. 19) M. 20) M.

في كتابه واغلطه في ذلك قول النورية (ויקרא 11, 17) כי הדם הוא בנפש ولم يَأبه الى ما قالت قبله כי נפש הבשר בדם הוא بل هذا مشاهد ان ¹ الدم مسكنها ومركزها ² فبقوته تظهر ³ قوتها وبضعفه يظهر ⁴ ضعفها واذا هي فرحت واخذت في الظهور استبشارا بمفرووحها اظهرت الدم واذا هربت خوفا من شيء تحذره [119] اخذته معها الى داخل وانما قالت النورية כי הדם הוא בנפש على رسم اللغة لان ⁴ قد تسمى الشيء باسم محله كما تسمى الحكة لب كقولها (משלי 7, 7) נער חסר לב لان القلب محلها وتسمى اللغة ⁵ שפה كقولها (בראשית 11, 1) ויהי כל הארץ שפה אחת لأنها بالשפה تكون والمذهب الآي وهو المذهب الصحيح وانا مبينه بعون الله وانما قدمت قبله هذه ⁶ المذاهب المذكورة ليتبين من يقرأ هذا الكتاب ان الخوص في معرفة النفس هو خوص في امر عميق دقيق لطيف على ما وصفت من الخوص في صحة شيء لا من شيء وفي معنى خالف الموجودات كذاك هذا ⁷ ايضا بمعناها من التدقيق ما تحير فيه كثير من الناس واقل ولذلك تجد الحكيم يعزز من يقف على حقيقة معنى النفس المنطقية التي في الانسان بقوله (קהלת 3, 21) מי יודע רוח בני האדם העלה היא למעלה ורוח הבמה הירדת היא למטה לארץ فينبغي ان ايمن ان قوله מי יודע ليس هو تشكيكا في ان بعض النفوس علوية شريفة وبعضها سفلية دنية وانما هو ⁸ (82)

1) m. لان. 2) M مركبها. 3) M add. لنا. 4) M انها. 5) m. اسم. 6) M om. 7) m. om. 8) M in textu وفي, in marg. هذه. 9) M מי יודע. 10) فانما هو.

تعزیز لمن یعرفها کذاک ואقول للسامع هذا کقولک من یعرف
 ראובן העלם ومن یعرف שמעון העابد فانک بقولک هذا تثبت
 العلم לראובן والعبادة לשמעון لا محالة وانما¹ مستلنך עמם
 یعرفهما تعزیز² له او³ تفصیل له او ما اشبه ذلك کذاک قول
 للحکیم من یعرف النفس الشریفة المرتفعة والنفس الدنیة الهابطة⁴
 هو تحقیق⁵ للنفسین انهما كذلك لا محالة وموضع قوله מי יודע
 יריד به ان من یقف على هذا فقد بلغ وقد⁶ فاز * ואقول ایضا⁷
 ان قו' هذا لعני מי יודע انما وقع بتعجب وتعزیز عند اضافة
 النفسین الى⁸ احوال الجسمین فیقول اما احوال الجسمین فقد وجدناهما
 متساویین⁹ بالحس اجساما واعراضا ولسنا نشک فی ان بین الروحین
 فرقا¹⁰ فن یعرفه ویقف علیه ذاک قو' قبل هذا (19) כי מקרה
 בני האדם ומקרה הכהמה מקרה אחד להם כמות זה בן
 מות זה ורוח אחד לכל ثم قال بعده מי יודע רוח בני האדם
 העולה ויריד هذا القول انه على ما فسّرنا بیانته فیبه ومותר
 האדם מן הכהמה אין وليس يجوز ان یکون للحکیم¹¹ اراد بهذا
 انه * فضل نفس¹² الانسان على نفس البهائم **אולא**¹³ لان للحکیم
 لا یقول هذا لانه یبطل للحکمة وایضا لان العامی¹⁴ من الناس ممין
 معסה مسکة من عقل لا یقول هذا وهو یشاهد نفسه اشرف من

1) m. واما. 2) M accus. sed infra تفصیل. 3) m. لا. 4) M
 فی. 5) m. V conj. 6) m. وقوی وفاز. 7) m. om. 8) m. فی.
 9) codd. متساویین. 10) codd. nomin. 11) m. ملوکیم. 12) M
 13) M in textu **אולא** et in marg. ut m; si
 lectionem in annotat. praeced. memoratam approbes, emendare
 possis **אולא** [اصلا] pro **אולא**. 14) m. sine artic.

البهائم بالأمور التي يطول شرحها من استعباده لها وركوبه إياها وتصريفه لها كما يشاء [120] لكنه إنما أراد بهذا القول أن جسم الانسان لا يفضل على جسم البهيمة بشيء إذ هو مركب من ٦ عناصر مثلها على ما قال بعده (20) **הכל הולך אל מקום אחד** **אז** 'لكل الفضيلة **מי יודע רוח בני האדם** وهذا أيضا كقول القائل أن الياقوت والحجر الصلد * في الحجريّة لا فرق بينهما ١ في أن هذا حجر وذا حجر فن * يعلم النور المصّى الذي في الياقوت والغبس الذي في الحجر الصلد فقد بالغ واقول أيضا ويستقيم أن يكون معنى **מי יודע** اثباتا **דך هناك (יואל ١٤, 2)** **מי יודע** **ישוב** **ונחם** من يعلم أنه خاطيء يتوب كذلك قال هاهنا الذي يعلم يفهم أن هذه متعالية وهذه متدانية فإذ قد قدّمت هذه الأقوال فيجب أن آتي * بالقول **אז** واقول الذي * يصحّ في النفس أنها مخلوقة على ما قدّمت من حدث الموجودات والفساد ٥ أن يكون شيء **אליה** سوى الخالق ولقول الله (زكريا 1, 12) **ויצר רוח אדם בקרבو** وأما يخلقها ربنا مع كمال صورة الانسان لقوله **בקربو** كما لم يزل الآباء يحلفون (يرميا ١6, 38) **חי ' את אשר עשה לנו את הנפש הזאת** وأن روي **אחא** ٧ جوهرًا نقيًا على نقاء الافلاك وأنها تقبل النور كما يقبل الفلك فتصير مضيئة فضلًا كما يصير به جوهرها الطف من الفلك ٨ ولذلك صارت ناطقة وآتي ٩

١) ابتدئ M 3) لا من m 2) بالسواء في معنى الحجريّة M 1)
 4) six nomin. cum. m. 6) وفساد M 5) صحّح أن النفس M
 7) M plur. 8) ذاتها جوهر نقيّ M 9) هيّاها = حيّاها zj.
 25

وقفّت على ذلك من الاصليين للجيلين اولهما المعقول¹ وذاك * ما
 شاهدت² من آثار حكمتها وتديريها من لدن الجسم ورايت للجسم
 عاريا من جميع ذلك عند مفارقتها له فلو كانت مثل الاجزاء
 الارضية لم تفعل شيئا من هذه الافعال لليلة ولو كانت من
 الاجزاء الفلكية لم يكن لها نطق³ كما ليس لشيء من الافلاك
 فوجب ان تكون (104) جوهرًا لطيفا اصفى واخص وابسط من
 جوهر الافلاك والذ⁴ من قول الكتاب ان النفوس الزكية تستنير
 لاستنارة الافلاك من الكواكب ذاك قوله (رؤيا 3, 12) והמשכילים
 יזהירו בזהר הרקיע والنفوس الشريفة لا تستنير بل في ادون
 من حال الافلاك⁵ المرسله ذك (ايوب 15, 15) הן בקרשו לא
 יאמין ושמים לא זכו בעיניו אף כי נתעב ונאלח —
 فعلمت ان الكتب لم تشبه هذه بالافلاك المنيرة وهي⁶ بدون
 الافلاك المرسله الا لاتها⁷ مثل هذا الجوهر وهذان المثلان يبيدان
 ما قال للحكيم העלה היא למעלה — הידרת היא למטה ثم
 اقول على طريق التقصى ان قول الحكيم في آخر كتابه (קהלת
 12, 7) והרוח תשוב אל האלהים אשר נתנה [121] اثبات⁸
 وتحقيق⁹ يدل على صحة التفسير الذي¹⁰ فسرت به מי יודע
 فان ليج لايج في انه شك من الحكيم فعلى قوله هذا فقد صار
 للحكيم من شبه الاولى¹¹ الى يقين آخر فقال והרוח תשוב אל
 האלהים وكلامه في روح الانسان¹² في آخر القصة (9, 11) ודע

1) m. sine artic. 2) M بها نشاهد 3) m. om. 4) M singul.
 5) M وهذه 6) M et secunda manu add. 7) M et m. ac-
 cuss. 8) m. אל. 9) M ايضا et قد. 10) m. الاول. 11) M add.
 كقوله, edd. كقوله.

כי עד כל אלה יביאך האלהים במשפט¹ ثم تبينت ان
 هذه النفس عالمة لذاتها من جهات احديها² لآلة³ لا يجوز ان
 تكون استفادة⁴ العلم من الجسم ان⁵ ليس ذاك من شأنه
 وايضا لما صحح ان الاعى قد يرى في منامه كانه يبصر فان لم
 يدرك ذلك من قبل جسمه فانما ادركه من قبل نفسه وفي هذا
 غلط ايضا من اعتقدها ارتباط للحواس وتشبهها⁶ ومدانها وذلك
 انها معطية آلات الحس فكيف يعطونها⁷ الذات ولكن قائل هذا
 عكس القضايا وقلب للحقائق ثم تبينت انها لا تفعل الا بالجسم
 ان فعل كل مخلوق يحتاج الى آلة ما فاذا جمعت النفس ظهرت لها
 د⁸ قوى قوة التمييز وقوة الشهوة وقوة الغضب ولذلك سميتها لغتنا
 بـ'د' اسماء نפש وروح ونشמה فاومات باسم نפש الى ان لها قوة
 مشتهية كقولها⁹ (دברים 12, 20) כי תאוה נפשך (ايوب 20, 33)
 ونفשו מאכל תאוה واومات باسم روح الى ان لها¹⁰ قوة جرئة
 غاصبة كق¹¹ (קהלת 9, 7) אל תבהל ברוחך לכעוס (משלי
 11, 29) כל רוחו יוציא כסיל¹² واشارت¹³ باسم نشמה الى ان لها
 قوة عالمة كق¹⁴ (ايوب 8, 32) ونשמת שדי תבנים (4, 26) ونשמת
 מי יצאח ממך وفي¹⁵ هذه القوى غلط من جعلها جزئين
 احدهما في القلب والآخر في سائر البدن بل الـ'د' للنفس وحدها¹⁶
 وازافت اللغة الى ذلك اسمين آخرين وهما حיה ويחירה * فلما
 تسميتها حיה فلانها باقية بتبقية خالقها لها واما¹⁷ ويحירה¹⁸ فلان

1) m. احدها. 2) M لانها. 3) M plur. 4) m. النى.
 5) M VI conj. 6) M كقولك. 7) m. masc. 8) M واومات.
 9) M add. امر. 10) M واحد. 11) m. om.

ليس لها نظير في جميع المخلوقين لا في السمائيين ولا في الأرضيين
ثم تبين أن مسكنها من الإنسان القلب وعلى ما هو واضح^١
أن الشرايين الذين يقيدون الجسم للحس والحركة منشأهم كلهم من
القلب ومع ما أتى أجند الشعب اكبار ليس مخرجها من القلب
وأما منشأها من الدماغ فأتى علمت أن تسلك الشعب ليست
للنفس وأما في أوتار البدن ورباطاته ولذلك يقرن الكتف أبدا
القلب والنفس بقوله (٦٨٥ ٥، ٦) **بذل لبذل وبذل وبذل**
(٦٨٥ ١١، ١٣) **بذل لبذل وبذل وبذل** وما أشبهها

فإن قد قدمت هذه الأقوال فليخبر بآتي وجدت بعض الناس يقول
ما وجه الحكمة (٩٧) في أن جعل الخالق جلّ وعزّ هذه النفس
الشريفة التي هي أصفى من الفلك في هذا الجسم المكفّر^٢ فخذوا
[122] أن يخطروا ببالهم أنه قد أساء إليها فوجب أن يتمكن
في هذا الموضع وأشرحه شرحا بيّنا وأقدم في أول القول أن^٣
الخالق جلّ جلاله الذي وصفنا معناه في^٤ ما تقدّم من^٥ غاية
المحال أن^٦ يقال عليه بأنه^٧ يسىء على مخلوقه أو يجور عليه أولا
لأن جميع الاعراض مدفوعة عنه ثم لأن أفعاله كلها حسنى
واحسان ثم لأنه إنما خلق الخلق لينفعهم لا ليضرهم فهذه
أقوال^٨ مجملة مفذلة ثم اتبعها من الأقوال الجزئية المفردة بأن
الجور له^٩ أسباب لا رابع لها وثلاثتها منفية عن البارئ فأولها
يجور الجائر خوفا ممن جاور عليه والد^{١٠} رغبة إلى شيء يناله منه

١) m. add. الا. ٢) m. المكفر. ٣) m. بأن. ٤) M بما.
٥) M superser. الفصل من. ٦) M بأن. ٧) M أنه et أن.
٨) M cum artic. et جملة من.

والد' جهلا منه بموضع الخف فالحاق الذي لا يقال عليه ان
 يخاف ولا يجهل¹ شيئا من المعلوم فقد ارتفعت عنه الاسباب
 كلها ثم تصفحت الكتب فوجدتها تحتج لعدله بهذه الد' وذلك
 قول الولي (ايوب 19, 34) אשר لا نשא فني شדים ולא נכר
 שוע לפני דל כי מעשה ידיו כלם פקוה אשר לא נשא
 פני שדים יشير به الى باب الخوف وقوله ולא נכר שוע לפני
 דל يشير به الى باب الرغبة وقوله כי מעשה ידיו כלם פקוה²
 به الى باب العلم ان هو بصير بخلقه فبالحي ان يكون بصيرا
 بافعالهم³ وبما يجب لهم وعليهم فاذ قد وضعت هذا العدل له اصلا
 فكل مسئلة يتساعلها الناس في امر النفس يجب ان اردّها الى
 هذا الاصل واحملها عليه واقل لما كانت غير فاعلة على الانفراد
 بنيיתה اوجب ان تألفها⁴ مع شيء تصل به الى الافعال لصلاحها
 لان الافعال توصل الى النعيم الدائم والسعادة النائمة وذلك على ما
 شرحنا في المقالة الخامسة ان الطاعات تزيد في جوهرها نورا وان
 المعاصي تكدر جوهرها وتسودّه على ما توضح⁵ الكتب (חזקוני
 11, 97) אור זרע לצדיק وايضا (משלי 9, 18) אור צדיקים
 ישמח ונר רשעים ידעך وان المباحن ذلك رب العالمين فهو
 بصير باعمالها وشبهه بسبك النار لما سمي ذهباً او فضة فيتبين بها
 حقيقة جوهره⁶ فالذهب والفضة اصلان⁷ يبقيان والمشوبة⁸ بهما
 من الاكاسير⁹ فبعض يحترق وبعض ينتطير كق' (משלי 21, 27)

1) M repetit ولا يخاف. 2) M يشير. 3) M باعمالهم. 4) M
 5) M تصف. 6) m. suff. fem. 7) M الاصلين. 8) m.
 9) m. في الافساد. et M אלמשכה.

מצדף לבסוף וכור לזהב ואיש לפי מהללו ואיכס (זכריה 18, 9) וצרפתים בצדף את הכסף ובחנתים בבחן את הזהב فالنفوس الزكية الصافية التي خلصت تجلوا وتنكشف كق¹ (איוב 28, 10) כי ידע דרך עמדי בחנני כזהב אצא والشبيه [128] بالاستوى واللاشيه² منها تحط وتحس³ זכ (ירמיה 29/30, 6) לשוא צדף צדוף ורעים לא נחקו כסף נמאס קראו להם ومع ذلك⁴ والذنسة منها ما دامت في الجسم يمكنها ان تعود فتصفو وتنقى ولذلك التوبة مقبولة ما دام الانسان حيًا فاذا خرجت عنه لم يمكنها ان تنقى ممًا⁵ قد حصل فيها بل لا يرجى لها شيء من ذلك זכ (משלי 7, 11) במות אדם רשע תאבד חקוה فمن يقول كان الاصلح لها لو تركها منفردة كانت تستريح من الكدر⁶ والاساخ والالام⁷ * فيبين له وكشف⁸ ان الانفراد لو كان اصلح لها لصنعه بها خالقها ثم ممًا علمناه انه لو تركها مفردة (84) لم تصل الى نعمة ولا الى سعادة ولا حيوة دائمة ان وصولها الى هذه كلها انما هو بطاعة ربها ولا سبيل لها على رسم البنية الى الطاعة الا بالجسم لانها معه تفعل كل فعل كما ان النار لا سبيل⁹ الى صورتها الا مع⁸ تعلقها بشيء واشياء كثيرة من الخزيات لا يتم فعل احدها الا مع الآخر فلو بقيت النفس وحدها فلم تفعل شيئًا فبالجسم ان الجسم لم يكن يفعل شيئًا واذا عريا جميعا من الافعال لم يكن لخلقهما معنى * واذا لم يكن لخلقهما معنى⁹

1) اقفل. M add. 3) بאלסחי אלאשיא m. 2) تجل وتنشف M 1)
7) m. 8) فانا نبين له وتنكشف M 6) الاالام M 5) منه ان m. 4)
9) m. om. الى ما m. 8) ut add. لا سبيل لها الى الظهور M repetit,

سقط مع سقوطه خلق السماء والأرض وما بينهما¹ إذ الكل آنما
 خلق من أجل الإنسان وعلى ما قلنا في صدر المقالة الثالثة وعلى
 ما قدّم ههنا (זכריה 1, 12) נטח שמים ויסר ארץ [من أجل
 ויצר רוח אדם בקרבן]² وعلى ما وصفنا في מעשה בראשית
 أن الكل لحال נעשה אדם³ فإن قال فيدعها على حالها منفردة
 ويعطها⁴ الطاقة على العمل حتى تصل به إلى ما أبداه إليها⁵ أوضحنا
 أن سومه هذا مثل سومه الأول الذي ذكرناه في جسم الإنسان
 أن يكون مثل جواهر الكواكب والملائكة واجبنا بأنه إذا سام أن
 نكون النفس لا نفساً⁶ لأن النفس المعقولة هي التي لا تفعل إلا مع
 جسم الإنسان فإن كانت فاعلة لا في جسم الإنسان فهي أما كوكب
 وأما فلک وأما ملاک⁷ فقد بطلت حقيقتها فأنما التمس إبطالها
 بغير لفظ الإبطال وهو كمن التمس النار نهبط سفلا والماء يصعد
 علواً بالطبع الذي ذلك إبطال معانيهما أو حاول⁸ أن تكون النار
 تبرد والتلج يسخن الذي ذلك إبطال معانيهما وطالب هذا متعدي
 على الحكمة [لأن الحكمة كون الأشياء على]² (84 v.) * حقائقها المعلومة
 وليس للحكمة⁸ أن تكون الأشياء على غمّي متمم ولا شهوة مشته
 وعلى ما قال ألكس (ישעיה 9, 45) הוי רב את יצרו⁷ فأمّا [124]
 مجاورة الذنوب التي أنكرها فأنما يكون ذلك بسوء اختيارها إذ
 خالفت ما قصد بها خالقها وعلى ما قل (קהלת 29, 7) לבר

1) in cod. M sequentia deperierunt. 2) suppl. ex. vers.

hebr. 3) cod. ويعطيها. 4) 1. أبدأها له. 5) cod. nomin.; edd.
 add. وهارم لا أرم. 6) edd. add. وعل ايض دبر שיחית. 7) cod. خال.
 8) m. om.

ראה זה מצאתי אשר עשה האלהים את האדם ישר והמה
 בקשו חשבנות רבים ואמא מא אנכר¹ מן האוסאח והנאסא² * فنقول
 له جسم الانسان ليس فيه شيء نجس بل كله طاهر ان النجاسة³
 ليست شيئا محسوسا ولا ما يوجب العقل وانما وجب بالشريعة
 والشريعة⁴ نجست بعض رطوبات⁵ الناس بعد انفصالها منهم ولم
 تنجس وفي فيهم اللهم الا ان يضع لنا قاتل هذا شرائع يشرعها
 من عنده ويلزمنا شناعته فاننا لا نسوغه ذلك ואמא האלם⁶ التي
 ركبها⁴ ليس تعدى احدى منزلتين ان كانت آلاما⁵ اكتسبتها
 في في خروجها في وقت الظلام وفي وقت الحر والبرد فالذنب لها
 ولا ربتها لانه قد جعل فيها عقلا وامرها يتوق هذه المؤنجات⁶
 فخالفتها وعلى ما قال (משלי 12, 27) עדום ראה רעה נסתר
 פתאים עברו נענשו وان كانت الآلام احدثها فيها ربتها فانه
 لعدله ولرحمته لم يحل بها الا على طريق التأديب ليعوضها بها
 خيرا على ما قال (דברים 8, 16) למען ענתך ולמען נסתר
 לחיטבך באחריתך ואל (תהלים 94, 12/18) אשרי הגבר אשר
 חסרנו יה וג' להשקיט לו מימי רע ثم ايین ان النفس
 والجسم لهما فاعل واحد على ما تقدم في اول الخليفة (בראשית
 2, 7) ויצר "אלהים את האדם עפר מן האדמה ויפח באפיו
 נשמת חיים وكذلك هما جميعا واحد مثاب وآخر معاقب
 وهذا الذي تجد الناس محببين كثيرا منهم في هذا الباب
 فبعضهم يظن (85) ان الثواب والعقاب على النفس فقط وبعضهم

1) m. om. 2) quod sequitur deperit in M. 3) m. singul.

4) edd. זכרם. 5) cod. nomin. 6) sive המונות.

יחסה על הבדן فقط ובעצם [י]תקומה על העצם فقط והו
 בנימן ואנא אגלגל גביעם קלל הבשר בללגה וזאק' אן ואגדא
 מנלם ונד הללגה תנול (ויקרא 2, 4) נפש כ' תחמא (ibid. 5, 15)
 נפש כ' תמול מול (יחזקאל 4, 18) הנפש החמאת היא
 תמות פלענדוא אן האלול ללנפס חאמא ולר יתביןוא אנה יקול
 (ויקרא 21, 7) ונפש כ' תנע בכל טמא (ibid. 20) והנפש
 אשר תאכל בשר ואנא הו ללגסם וואגד אחר ראי הללגה תנול
 (ישעיה 28, 66) והיה מרי חדש בחדשו — יבוא כל בשר
 להשתחות לפני (תהלים 45, 21) ויברך כל בשר שם' קדשו
 ומה אשבה זלל פלענד אן האלול ללגסם ולר יתבין מא מוע אן אלקלל
 ואלבאר ללנפס ובנימן ונד (יחזקאל 27, 32) ותחי עונותם
 על עצמתם ואיכא (תהלים 10, 35) כל עצמותי תאמרנה י'
 מי כמוד פלענד אן המול מן אלקל על העצם ולערי אן קנב
 התשריח תנול אן גתה האנסאן לל העצם ואנא האללם ואלערי
 ואלעב ואלעצל תחממה ותחפזה אלא אנו אעלם אנה לר יקל זלל
 על זה האלריק ללל [125] בשרה בן ללל מנלע מאחד סבילה
 גבר המנלע האחר וליס מנלע השריעה מן מנלע התשריח
 בשרה בל לר יתבין אן קולה י' מי כמוד לר יגיי באלעצם ולר
 יכפה זלל חתי סמ אלל אן אבדאן ישאול ואולל אחרקום אהל
 יבש על מא קל (שמואל I, 12, 13) ויבאו יבשה וישדפו
 אתם שם ון עצמם וחדה דפנט קפ' (שמואל I, 13, 31)
 ויקחו את עצמתיהם ויקברו תחת האשל כיבשה קתרה אז

1) cfr. p. 200 ann. 2.

يقول (שמות 19, 18) ויקח משה את עצמות יוסף עמו וסן كان
 احرق جثته ويا ليت شعري من احرق جثته (מלכים I, 21, 13)
 איש האלהים אשר בא מיהודה حتی يقول (ibid. 31) אצל
 עצמותיו הניחו את עצמותי (v. 85) ואנא قوله וישרפו אחם
 שם מקם וישרפו עליהם שם כף (ירמיה 5, 34) ובמשרפות
 אבותיך המלכים — כן ישרפו לך وفي اللغة (בראשית 35, 37)
 ויבך אתו אביו מקם ויבך עליו وبالجملة لم يعلم من نسب
 الاعمال الى النفس وحدها ومن نسبها الى البدن وحده ومن
 نسبها الى العظام وحدها رسم اللغة وعادتها وذلك انه¹ من شأنها
 اذا كان فعل ينفعل בג' اشياء او بد' او בה' تنسبه تارة الى
 الاول وحده وتارة الى الد' وحده وتارة الى الل' وحده كما نعلم ان
 التسلام يتم² בה' آلات פה ולשון ושפה וחק וגרון فاللغة تقول
 (הדלים 15, 71) פי יספר צדקתך (ibid. 35, 28) ולשוני תהנה
 צדקך (4, 68) שפתי ישבחונך (חושע 1, 8) אל חכך שפר
 (ישעיה 1, 58) קרא בגרון אל תחשך³ فهي اى' الل' ذكرت
 فالر' الاخر معه ولذلك ههنا قد ذكر النفس وحدها او البدن او
 العظام او الجلد وفي تريد اكل بل ربما نسبت فعلا لا يقع الا
 للجسم والنفس الى عضو وحده كق' (משלי 11, 7) כביתה לא
 ישבנו רגליה (ibid. 31, 18) ותעש כחפץ כפיה (אוב 2, 17)
 יבחמרותם חלץ עיני (ibid. 6, 30) אם חבי לא יבין חוות
 وما اشبه ذلك فقد اوضحناه من جهة العقل ومن جهة الكتاب

1) m. om. 2) M superscr. ينسب. 3) hinc usque ad
 deperit in M. وليس تلك

أَتَيْهָمَا فَعَلَّ وَاحِدٌ وَنُصِيفٌ إِلَى ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الْآثَارِ مَا قَالِ
 (סנדרין 91^א) אִם בֹּא אָדָם לֵאמֹר 'בּוֹלִין גּוֹף וְנִשְׁמָה
 לַפִּמּוֹר עֲצָמַי מִן הַדִּין מִשְׁלַל לָמָּה הִרְבֵּר רֹמַמָּה לַמֶּלֶךְ
 שֶׁהָיָה לוֹ פֶּדֶרֶם וְהוֹשִׁיב בּוֹ עֲנִי שׁוֹמְרִים אֶחָד חָגֵר וְאֶחָד
 סוֹמֵמָה וְסַטֵּר הַנֶּפֶשׁ ۖ כִּי אִתְּכֶם בִּי אִמְרֵי הָאֵלָּה פֶּקוּל אִן חֲסָלָהּ
 כִּד גַּעַל לַגִּתָּהֶּם מִדָּה מֶה מְחַסֵּה כִּפּ' (שְׁמוֹת 26, 28)
 אֵת מִסְפַּר 'מִיךְ אִמְלָא וְכָל לִסְיֵד הַחֲלִיקָה (דְּבָרִים 14, 31)
 הֵן קָרְבוּ 'מִיךְ לָמוּת וְכָל לְבַעֲצֵי הָאוֹלִיָּא (שְׁמוֹת II, 12, 7)
 כִּי יִמְלָאוּ 'מִיךְ וְשִׁכְבַּת אֵת אֲבֹתֵיךְ ۖ כִּי אִפֹּל אֲנִי כִּד יִיָּזֵד
 בִּי תֵּלֵק הַמִּדָּה וְיִנְקֹשׁ וְלִישׁ 1 (86) תֵּלֵק הַמִּדָּה עֲנִידִי מֶה עֲלִימִי
 אֲנִי יִבְקִי הַנֶּפֶשׁ בִּי הַגִּסְם אִן עֲלִימִי לֹא יִחָלֵף חֲקִיקָה הַשֵּׁי ۖ וְאַמָּה
 תֵּלֵק הַמִּדָּה עֲנִידִי הִי תִּחְסֵל הַיָּדָה וְהַנֶּקֶשׁ מִדָּה הַקּוֹרִי 2
 הִי אֵעֲطִי הַגִּסְם 3 אִן יִבְקִי וְזֶלֶק אֲנִי מִן אֹלִי חֲלִיקָה לֹא שִׁקָּה
 בִּי 4 אֲנִי כִּד [126] בִּנָּה עֲלִי קוֹרֶה מֶה כְּתִירָה אִם קְלִילָה בְּדָה בְּקֵה תֵּלֵק
 הַקּוֹרֶה בִּי הַמִּסְמָה אֵלָּה וְהוּא יִקְדֵּר אִן יִיָּזֵד בִּיהָ 5 כִּתְּבִי מִעַל הָאֵל
 ל' אֲחֵר וְיִקְדֵּר אִן יִשְׁעֶהָ וְיִרְחִיבָהָ 6 כִּתְּכֵל בִּי ד' עֲלִי הַזֶּה
 הַבִּיָּאן נִעְנֵד 7 יָדָה וְנִקְשָׁאָה הַזֵּי יִחְסֵל לְעִבֵּד מִן הָעִמֶּר בַּעַד
 הַיָּדָה אוֹ הַנֶּקֶשׁ הוּא הַזֵּי יִעֲלֵם 8 חֲלִיקָה אֲנִי יִבְקִי עֲלִי הַחֲקִיקָה
 וְשִׁרְחֵי זֶלֶק אֲנִי יִעֲלֵם אִן אֲשֵׁל קוֹרֶה הַגִּסְם בְּנִסְמָה עֲלִי ל' וְאַמָּה
 סִיָּדָה ל' אוֹ יִנְקֹשָׁה ל' וְיִנְקֹשָׁה ל' וְיִנְקֹשָׁה ל' וְיִנְקֹשָׁה ל' וְיִנְקֹשָׁה ל'

1) M add. في et leg. عندما. 2) M singul. 3) m. om.

4) M om. 5) M add. ويؤيدها. 6) M وجعلها. 7) M الولاية.

8) hinc usque ad خروجها في M. في الاجل والنق'

'פּו' (משלי 27, 10) יראת ' הוסיף ימים ושנות רשעים
 תקצרה וְקָלָה בְּגֵצַם הַصَّالِحִין (מלכים II, 6, 20) והספתי
 על ימך חמש עשרה שנה וְקָלָה בְּגֵצַם הַכַּתִּיר מִן הַמְּחַזְזִים לַמֶּעַן
 יִדְרִיכֶנּוּ יָמֶיךָ וְמֵאֲשֵׁיחָהּ וְקָלָה בְּגֵצַם הַטָּהוֹרִין (שמות 12, 29)
 וְהִכָּה כָּל בְּכוֹר בָּאָרֶץ מִצְרַיִם (במדבר 9, 25) וַיְהִי הַמּוֹתָם
 בַּמִּגְפָּה וְמֵאֲשֵׁיחָהּ וְלֹא כָּנְאוּ מָתוּ אֲלֵי כֹחַ אֲגָלָם לֹא מִגְפָּה כָּנְתָה
 בְּשִׁבְבַּת חֲטָאֵיהֶם וְלֹא שֵׁי' אֲרִיזָה בְּעִלָּה פְּנִיָּה וְקָדַם גִּבְעֵי הַנְּבִי
 הַמִּגְפָּה גִּבְעֵי הַנְּבִי אֲזַי (שמואל I, 10, 26) כִּי אִם ' יִגְפְּנוּ
 אֲזַי יוֹמוֹ יָבֵא וּמָתָה אֲזַי בְּמִלְחָמָה יִדְרִיכֶנּוּ וְנִכְפָּה וְלִכְתֵּי אֲפֻלָּה אֲזַי לֹא
 כָּל שָׁלֵחַ יִיזָדֵּן עַל עֵמֶד וְלֹא כָּל שָׁלֵחַ יִנְקֹשׁ וְלִכְתֵּי אֲפֻלָּה אֲזַי לֹא
 לְחָלֵף וְכִסְבַּת הַשָּׁלֵחַ מִן הַיִּזְדָּה בְּ הַשָּׁלֵחַ מִן הַשָּׁלֵחַ מִן הַשָּׁלֵחַ מִן הַשָּׁלֵחַ
 בֵּין יָדֵיהֶם וּמִן הַיִּזְדָּה מִן הַשָּׁלֵחַ מִן הַשָּׁלֵחַ מִן הַשָּׁלֵחַ מִן הַשָּׁלֵחַ
 בֵּין יָדֵיהֶם (קדלות 17, 3) כִּי עַתָּה לְכָל חֶפֶץ וְעַל כָּל הַמַּעֲשֶׂה עִם
 וְאִזְכָּרָהּ בֵּינָהּ הַזֶּה אֲמֹרָהּ בֵּינָהּ אֲזַי אֲשֶׁר כִּיפֵּי תִכּוֹן
 חֲסֵד הַנֶּפֶשׁ בְּ הַזֶּה וְכֵן (86 v.) חֲסֵדָהּ מִן הַגִּבְעָה וְאֲפֻלָּה אֲזַי לֹא
 עֲרִיפוֹתָ אֲזַי הַמֶּלֶךְ הַזֶּה יִבְעֹתָ בֵּין לְחָלֵף לִיפְרוֹק בֵּינֵיהֶם יִזְהַר
 לְאִנְשָׁן בְּשׁוֹרָה נָר שִׁפְרָה מְלֹוֹ עֵינֵינוּ² מִן נָר זִרְעָה וְכֵן יָדֵהּ סִיפֵה
 מִשְׁלֵחַת יִקְשֶׁדָהּ בֵּין אֲזַי כִּזָּאק אֲנִיעֵךְ לְזָכֵר וְכָרָתָה רֹחַם
 גִּבְעָהּ מֵלָמָּה תִּמְלֹת הַמִּכְתּוּב וְכֵן לְחָלֵף בֵּין מִשְׁלֵחַת מֵאֲשֵׁיחָהּ לְקוֹלָהּ
 בְּ הַזֶּה וְכֵן הַמִּגְפָּה (ד'ה' I, 16, 21) וְיִשָּׂא דוֹר אֶת עֵינָיו וְיִרָא
 אֶת מִלְאָךְ ' עֲמִיד בֵּין הָאָרֶץ וּבֵין הַשָּׁמַיִם וְחֲרָבוֹ שְׁלֹוֹפָה

1) m. יואר. 2) M עיון; cfr. infra.

בירו נמויה על ירושלם פלסא דא וקרִבָּאָל בַּאֲדִי זֶלֶק 7)
וַיֵּאמֶר י' לַמַּלְאָךְ וַיֵּשֶׁב דִּרְבּוֹ אֶל גִּדְנָה¹ וַאֲסִתְדַלְלֵת עַל אֶל
גִּתָּהּ הַמַּלְאָכָה מִן נָרִי שְׁפָאָר לֵף' (יחזקאל 13, 1) וּרְמוֹת הַחַיּוֹת
מִדְרֵאֵיהֶם כְּנַחֲלֵי אֵשׁ בַּעֲרוֹת כְּמִרְאָה הַלְפִידִים וְעַל אֵן
גִּמְלֵתָהּ מְלוּוָה עֵינִין כִּף' (ibid. 10, 12) וְכָל בֶּשֶׂרָם וּגְבֻרָם
וַיִּדְרִיחֵם וּכְנַפֵּיהֶם וְהִאֻפְנִים מִלֵּאִים עֵינִים סָבִיב וְעַל אֵן נֹר
הָאֵינִין זֶרֶקָה לֵאֲתָהּ [לֹו²] כָּאֵת שִׁפְרָה מִתַּל לַגִּתָּהּ לֹא תִּתְבַּיֵּן אֲתָהּ
אֵינִין וְאַתָּה תִּתְבַּיֵּן בְּתִבְדִּיל לֹוּנָהּ וְלֹוֹן הַזֶּרֶקָה וְעַיִן הַחֲשֵׁמֶל
הַמְּדֻכָּר בַּלְנָאֵס³ וְקִדְ עֵלְמֵת אֵן רֹוִיָּה הַנָּר [127] הָעֲטִימָה כָּאֵן אֲבָוִנָּה
יִבְרִיחֵן מִנָּה כִּף' (דברים 22, 5) וְעֵתָהּ לִמָּה נִמּוֹת כִּיפִי אִזָּא
קִסַּד הָאִנְשָׁן בִּשְׁמָהּ מִעַם שִׁיפִי מִשְׁהוּרָה⁴ וְקִדְ עֵלְמֵת אֵן הַסֵּיִד
דִּוּר עֵל' לֹא רָאָה זֶלֶק הַמַּלְאָךְ וְעַל אֲתָהּ לֹא יִקְסַדֵּהּ בָּאֵי⁵ חָפ
וְהֵאֵלָה וְאַרְעֵה כִּף' (ד'ה' I, 30, 21) כִּי נִבְעֵת מִפְּנֵי חֲרִב
מִלֵּאָךְ י' וְלֹא יִזָּל מִן זֶלֶק הַיּוֹם מִרְעֵדָה אֵל אֵן מָת כִּף' (מלכים
I, 1, 1) וַיִּכְסְהוּ בְּגָדִים וְלֹא יָחַם לֹו כִּיפִי הַמְּקֻסָּד בִּהּ פִּלֵּן
קָל קָטַל פִּלְסָנָה נֹרִי הַנֶּפֶשׁ אִזָּא חֲרַגְתָּ מִן הַגִּסְמָה פִּלְסָנָה לִשְׁפָאָתָהּ⁶
וּמִשְׁבָּהֶתָהּ לְהוּאָהּ בִּרְקָתָהּ (87) כִּמָּה אֲנִי לֵיִשׁ נֹרִי הָאִפְלָאֵק לִנְקָא
גִּרְמָהּ וּשְׁפָאָתָהּ⁷ וְכִמָּה עֵלְמֵת אֵן אִמְתִּל אֵן אִנְשָׁנָה לֹו אֲחִזַּד עֲשָׂרָה
פְּנָדִיל מִן רִגְלָאֵךְ שָׁפִי פִּגְעֵל כָּל וָאֲגִיד בִּי הָאֲחֵר וְיִגְעֵל דִּאֲחֵלָהּ
סִרְגָּא לִכָּאן מִן יִרְאֵה מִן בַּעֲיִד לֹא יֵעֵלֵם אֲתָהּ דִּאֲחֵל⁸ פְּנָדִיל

1) deest in M usque ad finem hujus pag. 2) suppl. 3) m.
לִשְׁפָאָתָהּ. 4) sive מִשְׁהוּרָה, m. 5) m. בִּאֲרָא. 6) ej.
7) m. suff. mase.

لنفوذ النور في اجرامها ونفوذ البصر في النور وهذا واضح ثم اقول
 واتى شيء يكون حالها بعد خروجها من الجسم فاجيب بما قدّمت
 ذكره أنّها تحفظ الى وقت المجازاة ذك (میشلي 12, 24) ونצר נפשו
 הוא ידע והשיב לאדם בפעלו وتكون الصوائف منها موضع^١
 حفظها في علو والكواكب في سفلى على ما قدّمت من قول (دניאל
 12, 3) כוהר הרקיע ومن قول (קהלת 3, 21) העלה היא
 למעלה وعلى ما قال الأولون (שבת 152^v) נשמתן של צדיקים
 גנוזה תחת כסא הכבוד ושל רשעים משוטטת בעולם فهذا
 وما اشبهه الفصل بينهما وفي أول زمان المفارقة تقيم مدّة لا تستقرّ مقرّها
 الى ان يبلى الجسم ومعنى ذلك الى ان تغترق اجزأه فتكون في
 هذه المدّة يصعب عليها ما تعلمه ممّا يمرّ بالجسم من الدود
 والرمّة وما اشبه ذلك كما يصعب على الانسان علمه بان بيتنا كان
 يسكنه قد خرب ونبت فيه الشوك والحسك وهذه صعوبة تكون
 على النفس بالاقطال والاكثر حسب استحقاتها كما ان منزلته^٢ بالسفل
 تكون بالاقطال والاكثر فتصعب عليه حسب استحقاتها وفي ذلك يقول
 اوائلنا (שבת 152^v) קשה רמה למת כמחט לכשר החי
 ويسندون ذلك الى قول الكتاب (איוב 22, 14) אך בשרו עליו
 יכאב ונפשו עליו תאבל وهذا الذى اعلمه ممّا يسمى دين
 הקבר او חיבונ הקבר ثم اقول ان مدّة (87 v) مقامها متفرقة^٣
 تكون الى ان تجتمع جميع^٤ النفوس التى اوجبت للحكمة من

1) M. אלגאר. 2) quod sequitur desideratur in M usque ad
 ult. hujus pag. vers. 3) ej. suff. femin. 4) M. مغترقين. 5) M
 الذى et سایر.

البارئ خلقها وذلك يكون الى آخر مقام الدنيا فاذا تم عددها واجتمعت جمع بين النفوس واجسامها على ما اشرح في المقالة التي بعد هذه وجازاهم بما يستحقون وهذا مع ما بيناه فيما تقدم من [128] القول يتبين ايضا * من قول الحكميم لآته بعد ما قال (קהלת 7, 12) وהרוח תשוב אל האלהים אשר נהנה ערפنا ان آخر امرها الى المجازاة لقوله² بعد ذلك (13/14) סוף דבר הכל נשמע — כי את כל מעשה האלהים יבא במעפט فقله את כל מעשה يعنى به للجسم والنفس جميعا وقوله על כל נעלם يريد به ما خفى عنا من التزوير ואלתסויד³ للنفس يظهر له فج' ياتي بها من السماء والجسم من الارض ويجازيهما كف' (תהלים 4, 50) יקרא אל העמים מעל ואל הארץ לדון עמו فسبحان الحكميم وتبارك ونسأله ان يقدمنا على خير وأما ما يكون من الثواب والعقاب فانا اشرحه في المقالة التاسعة بتوفيق الرحمن وارى ان اتبع هذه الاقوال بذكر ما اختلف فيه الذين اختلفوا في جوهر النفس ما هو وقالوا الى ابن نصير فوجدت الذين قالوا بانها جسم هوائى او نارى واكثر الذين قالوا انها عرض للجميع فيزعمون انها تندحل وتنفسد وتلاشى وأما الذين قالوا انها من الروحانيات ومن خالقها وحده ومنه ومن شئ آخر ومن اصلين قديمين فيزعمون انها تنوع الى معدنها الذى منه اقتطعت وقد بينت فساد جميع هذه الاقوال وابطلتها لكى اقول ان قوما ممن يتسمون باليهودية وجددتهم يقولون (88 r.) באלר

1) m. om. 2) m. لقول M بقوله. 3) seqq. deperierunt in M.
4) l. ואיתמויה = والتنمية 5) m. מן.

ويسمونه التناسخ ومعناه عندهم أن روح ٦٧١٦٦٦ نصير في ٧٧١٦٦٦
وبعد ذلك في ٧١١ وبعد ذلك في ٦٦٦٦٦٦ ومنهم ان اكثرهم¹
يقولون وقد تكون روح انسان في بهيمة وروح بهيمة في انسان
وشئ كثير من هذا الوسواس والتخليط وتبينت ما يزعمون أنه
دفعهم الى هذه المقالة فوجدتها ٦ شبه وارى ان اذكرها وارث
عليها فأول ذلك تمسكهم بمذهب الروحانية والد' مذهب الاخر او
من لم يعلم من واضع مذهب التناسخ اشتقوه من مذهب الاثنين
الروحانيين وقد كشفت ما على الجميع واثبتته والد' استعمالهم²
اخلاقا كثيرا من الناس فوجدتها³ تشابه اخلاق البهائم بما هو
عفيف كخلف الغنم وشديد كخلف السباع وشريه ومهين⁴ كخلف
الكلاب وخفيف كخفة الطائر وما اشبه ذلك فعولوا من هذه الامور
على ان هذه الاخلاق انما صارت في الناس لان فيهم من ارواح
البهائم وهذا يرحمك الله يدل على فضل جهلهم لانهم يحسبون ان
جسم الانسان يقلب النفس عن جوهرها حتى يجعلها نفس انسان
بعد ما كانت نفس بهيمة ثم الى ايضا تقلبه عن جوهره حتى
تجعل خلقه كالبهائم وعلى ان صورته كالناس فا كفى انهم جعلوا
[129] جوهر النفس ينقلب ولم يثبتوا لها جوهر حقيقيا حتى
ناقضوا اقوالهم فجعلوها تقلب للجسم وتحيلة والجسم يقلبها ويجعلها
وهذا هو الخروج من المعقول والد' اجراء كلامهم على طريق
الحجة فيقولون ان الخالق عدل فا كان ليوم (٧٠ 88) اطفالا الا
على نوب اقترفته انفسهم حيث كانت في الجسم الذي من قبل

١) m. او اكثرهم يقول M، اكثرهم. 2) edd. شرا. 3) ej.
انرام. m. 4) edd. ورعبت. 5) edd. فوجدوها = فوجدوها

جسمهم وفي هذا ردود كثيرة ^١ لأنهم اغفلوا بعض التعويض الذي ذكرناه وايضا لأننا نسألهم عن الحال الاولى نعى أول ما خلقت هل كلفها ربها طاعة ما أم لا فان قالوا لم يكلّفها سقطت العقوبات كلها ان لم تكن كلفة من الاصل وان انعموا بالكلفة والنفس ح لم توضع بعد ولم توقع فقد اقرّوا بأنه يكلّف العباد لما يستأنف لا لما مضى خاصة ورجعوا الى قولنا بالتعويض وتركوا اصرارهم على لا اهل الا لما سلف والدّ تعالّفهم بشبهه من המקרא ارى ان اذكر منها بعضا واقول من ذلك قول **مשה ربي ع'ה** (רבדים 14, 29) **כי את אשר ישנו פה עמנו עמד היום לפני י' אלהינו ואת אשר איננו פה עמנו היום** فقالوا هذا يدلّ على ان ارواح الآخرين في ارواح الاوتين ولذلك في الخاصة وفي الغائبة ونقص הפסוק يبطل ما ظنوه لأنه يفصح بان الخاصر غير الغائب وانما حاصله لأنه ^٢ يوجب على من نقل اليهم خبر موسى ان يقبلوه كقبول الخاصرين له ومنها **قو' (תהלים 1, 1) אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים** فقالوا **לما قال לא הלך** ولم يقل **לא ילך** دلّنا ان العقوبة على شرّ فعلته في الجسم [الأول^٣] وهذا منهم في غاية الغلط لان الكتاب انما اوجب للمذكور **אשרי** بعد ما **לא הלך** ولم يوجب له قبل ما **לא ילך** فظاهر النص الرد عليهم وايضا لو كان على ما ذكروا تكان الشواب انما هو على الحسنات الآتيات لا الماضيات لقو' بعد **ובתורתו יהנה** ولم يقل **יהנה**

١) M ut add. لم خضع בער ولم توقع. m. 1)

suppl. 3) أنه. 2) (لم تطع بعد ولم تعص لم خضع בעر ولم تمنع).

ex. v. h.

כִּי אִי־יָדָעוּ אֶת־הַנְּפֹשׁוֹת עַל־הַמַּשְׁכִּימִים לֹא הַנְּפֹשׁוֹת מִן־קוֹלָם
אֲשֶׁר־לֹא הֵלֵךְ וְלֹא יֵלֵךְ אֲשֶׁר־לֹא יֵלֵךְ וּמִנְהָ (אִי־יָדָעוּ)
14, 38) תַּתְּהַפֵּךְ בַּחֲמֵר חוּתָם וַיִּתְּצֻהוּ כְּמוֹ לְבוֹשׁ וַיִּתְּצֻהוּ
(89 r.) תַּתְּהַפֵּךְ עַל־הַנְּפֹשׁוֹת וַיִּתְּצֻהוּ הַזֶּה עַל־אֵתָהּ תִּתְּקֵב עַל־
הַנָּשׁוֹת וַיִּתְּצֻהוּ אֵתָהּ וְלֹא יֵלֵךְ אֲשֶׁר־לֹא יֵלֵךְ עַל־הַנְּפֹשׁוֹת
אֵתָהּ קִדְּמָה לְאַחֲרָם בַּחֲמֵר הַחֲמֵר וַיִּתְּצֻהוּ רַעֲשֵׁי מִמֶּנָּה
כִּי מִאֲשֶׁר־לֹא יֵלֵךְ בַּחֲמֵר הַחֲמֵר בַּחֲמֵר הַחֲמֵר וְלֹא
מִלִּימָה לָּהּ [180] כִּי לֹא יֵלֵךְ לִימָה לֹא יֵלֵךְ לִימָה לִימָה עַד
יִתֵּן חֵם אֱלֹהִים בֵּינָם וּמִנְהָ קוֹל הַנְּפֹשׁוֹת (תַּתְּהַפֵּךְ 8, 28) נִפְשֵׁי יִשְׂרָאֵל
מִי־יָדָעוּ הַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
הַנְּפֹשׁוֹת וּמִי־יָדָעוּ הַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
חֲרוֹץ וְהַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
עַד שֶׁיִּשְׁקָה רֵיָּהּ מִן־הַנְּפֹשׁוֹת (שׁוֹפְרִים 19, 15) וְהַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
תִּכְנֵן חֲרוֹץ וַיִּתְּצֻהוּ עַל־הַנְּפֹשׁוֹת הַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
(שׁוֹפְרִים 1, 12, 30) וְהַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
(מִשְׁלֵי 18, 25) צִיר נֶאֱמָר לְשִׁלְחֵהוּ וְנִפְשֵׁי אֲדָנָיו יִשְׁכְּבוּ וְקָל
בַּשְּׂרִיעָה (תַּתְּהַפֵּךְ 8, 19) תִּתְּצֻהוּ מִי־יָדָעוּ הַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת
וְאֵתָהּ לִימָה עַל־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת
לֹא חֲרוֹץ מִן־הַנְּפֹשׁוֹת וְאַחֲרָם זֶה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת (יִחוּזְקָאֵל 9, 37)
מִי־יָדָעוּ הַזֶּה הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת מִן־הַנְּפֹשׁוֹת

1) ej. عنها. 2) cod. אלתרארד. 3) = ואחץ; ej. ואחץ. 4) m. רואתה. 5) m. אל אנרא; in cod. M pauca tantum verba ex hac scida incolume relicta sunt.

أى شيء في هذا مما يدل على الكبر وأما قيل هذا من أجل ان
الارواح قرارها في اقطار العلو والسفل فإينما كانت من الخاشيتين
بل في 4 جهاتها تقبل اذا دعا ربها وعلى ما قال الولي (أيوذ
14, 15) **תקרא ואנכי אענך למעשה ידיך תבסוף**

كملت المقالة السادسة

المقالة السابعة

في احياء الموتى في دار الدنيا

قال صاحب الكتاب أما احياء الموتى الذى عرفنا ربنا أنه يكون في
دار الآخرة للمجازاة فذلك مما أمتنا مجمعة عليه واصل اجماعهم
للمعنى المقدم ذكره 1 في المقالات الاوائل لان المقصود من جميع
المخلوقين هو الانسان وسبب تشريفه الطاعة وثمرتها للحياة الدائمة
في دار الجزاء وقبل ذلك ما رأى ان يفرق بين روحه وجسمه الى
وقت استكمال النفوس حتى يجمعها للبيع 2 على ما بينت فلا نعلم
يهودياً يخالف على هذه الامانة ولا يستصعب عند عقله كيف
يجبى ربه الموتى ان قد صح له أنه خلق شيئاً لا من شيء فلا
يجوز ان يستعسر له ان يعيد شيئاً من اشياء متفرقة او متحللة
ثم كتب لنا احياء الموتى في وقت **الישועا** واقام لنا انبياءه عليه
البراهين ففى هذا وجدت الخلف في الراى وقع في احياء الموتى
الذى في 3 دار الدنيا فالجمهور من أمتنا يقولون أنه كائن في وقت
الישوعا ويفسرون كل ما وجدوه في **المקרא** من فواسيف احياء
الموتى على ظاهره ويوقتونه وقت [181] **الישועا** لا محالة ورايت

1) m. suff. fem. 2) m. للجميع. 3) suppl. 4) m.

البسير من الأمة كل فسوق يجدونه في ذكر احياء الموتى وقت
 الايشولاه يتناولونه على احياء الدولة وانعاش الأمة وما لا يكون
 موثقاً في وقت الايشولاه فيصرفوه الى دار الآخرة ففقدت هذه المقالة
 لهذا الباب اقول فيها اننى نظرت وحررت فحققت لى ما عليه
 جمهور الأمة من ان احياء الموتى يكون في وقت الايشولاه فرايت
 اثباته ليكون¹ رشداً وهدى مثل ما تقدم وافول أولاً ان من
 المعلوم عن حقائق الامور ان كل قول يوجد في המקרא فهو على
 ظاهره الا ما لا يجوز ان يؤخذ له بالظاهر لاحد اسباب اما ان
 يكون للحس يدافعه كق' (בראשית 20, 8) ויקרא האדם שם
 אשתו חווה כי הוא היתה אם כל חי وهذا نشاهد الثور
 والاسد ليسا من ولد النساء فيجب ان نعتقد في القول بل هو
 من الناس واما ان يكون العقل يردّه كقو' (דברים 24, 4) כי "
 אלהיך אש אכלה הוא אל קנא والنار محدثة ومحتاجة وقد
 تنطقى ولا يجوز في العقل ان يكون كذاك فيجب ان نصمر في
 القول ان عقابه كالنار تاكل وعلى ما قال (צפניה 8, 3) כי באש
 קנאתי תאכל כל הארץ واما ان يكون من نص فصيح يمانعه
 فيجب ان يتناول منه ما الذى ليس بقصيح ذك' (דברים 16, 6)
 לא חנסו את " אלהיכם כאשר נסיתם במסכה وقال (מלאכי
 3, 10) ובחנוני נא בזאת — אם לא אפתח לכם את
 ארבות השמים فالذى يوافق بين القولين الا نمحس ربنا هل
 يقدر على كذى لم لا مثل الذين قالوا (תהלים 18/19, 78)
 וינסו אל בלככם לשאל אכל לנפשם וידברו באלהים

1) m. ليكن. 2) m. بلنار.

אמרו היוכל אל לערך שלחן במדבר וענף קל אשר נמיתם
 במסה ואמא לימחן העבד קדרה רבֵה هل يقدر ان يحدث له
 آية محجزة ام لا مثل ما سال גדעון (שופט' 39, 6) אנסה נא
 רק הפעם בגוה ומثل ما سال חזקיהו (מלכים II 8, 20)
 وغيرها فجائز وما جاءت به الآثار بشريطة عليه فتفسره تفسيرا
 يوافق الآثار الصادقة كما جاءنا بان للجلد 39 جلده ومكتوب
 (דברים 3, 25) ארבעים יבנו فاعتقدنا ان مجاز ذلك ان تكون
 39 فجبرها النص كما جبر (במדבר 14, 34) במספר הימים
 אשר תרתם את הארץ ארבעים יום יום לשנה וג' ואמא
 كانت 39 اذ¹ السنة الاولى غير داخله في هذه العقوبة فلما كانت
 الاسباب المظهورة² الى تاويل الفواسيق § هذه الـ' وليس لها
 خامس وراينا احياء الموتى ولا شاهد يدفعه لانه ليس نقول يخبون
 من ذواتهم وانما نقول انما خالفهم يحييهم ثم لا العقل يرون من
 اجل ان اعاده شيء قد كان [192] فتفرق اقرب من المعقول من
 اختراع شيء لا من شيء ثم لا نص آخر يمانعه بل النص يقويه
 لما نص في هذه الدنيا على احياء ابن المراه الاخرافيت والشونميت
 ثم لا اثر يوجب تاويله بل الآثار جميعها مؤيدة له وجب
 تركه بحاله على فصيح النص ان الله يحيى موفى امانته في وقت
 الايشועا ولا يتناول على وجه فكيف اذا كانت مواضع احياء
 الموتى تدل على انه في دار الدنيا خاصة وقد قدمت هذا القول
 ابتداء فاقول ان **שירת האינו** نظامها على احوال בני ישראל
 فتبتدئ من اول اصطفاء ربنا لنا فتقول (דברים 7, 32) **זכר**

في. cod. 3) المشهورة. 2) ej. 1) m. m.

ימות עולם בינו שנות דר ודר (8) בהנחל עליון גוים (9)
 כי חלק י' עמו תִּמְ תִּשְׁתִּי בנִיעֲתֵה עֲלֵינוּא פִתְקוֹל (10) יִמְצֵאֲהוּ
 בִּארְצָן מִדְּבַר תִּמְ תִּתְלֹת בְּחַטְרָנָא וְחַטְיֵאנָא פִתְקוֹל (15) וַיִּשְׁמַן יִשְׂרָאֵן
 וַיִּבְעֵט וַיִּרְבֵּעַ בְּעֻבּוֹתֵינוּא פִתְקוֹל (19) וַיִּרְא י' וַיִּנְאֵץ וַמָּא יִיְלִיֵּה תִמְ
 תִּחְסֵס בְּעֻבּוֹתֵה אַעֲדָאנָא פִתְקוֹל (34) כִּי מִגִּפְן סָדֵם גִּפְנֵם תִּמְ
 תִּסְתִּס בְּגִרְגְּנָא וּמִגִּוֹתֵינוּא מִן (39) רֵאוּ עֵתָה כִּי אֲנִי אֲנִי הוּא
 אֶל אֲחֵר הַשִּׁירָה פִּעְלִי הַזֶּה הַנְּזָמָא יִבְסִיר פִּוְלֵה (39) אֲנִי אֲמִית
 וְאֲחִיָּה מִחֲצִיתִי וְאֲנִי אֲרַפָּא בִּי אֵיָּלָם הַיְּשׁוּעָה וְלִתְלָא נִתְּוֹמֵם מִעֵי¹
 יִעֲנִי אֲמִיתֵה פֻּוֹם וְאֲחִיָּא גִיבִירָם עַל בְּנִיֵּה הָעָלָם פִּלְדִּלֵּךְ קָל מִחֲצִיתִי
 וְאֲנִי אֲרַפָּא לִיבְרַעְנָא אֲנִי כִּמָּא כָּן לַגִּסְמָא הַמִּוּס הוּא בְּעִינֵה הַמִּשְׁפָּי
 כִּזֶּלֶךְ לַגִּסְמָא הַמָּאֵת הוּא לַגִּסְמָא הַחַיִּי וְאֵן זֶלֶךְ אֲבִיבֵם² יִכּוֹן בִּי
 וְזִת הַיְּשׁוּעָה לִּפְוֹ בְּעֻבֵּה (40) כִּי אִשָּׁא אֶל שְׁמַיִם יְדִי (41) אִם
 שְׁנוֹתֵי בֶרֶק חֲרָבִי (42) אִשְׁכּוּר חֲצִי מִדֵּם (43) חֲרָנִינוּ גוֹיִם
 עֲמֹו עַל מִעֵי (יְרֵמִיָּה 6, 31) רֵנוּ לִיעֻקֵּב שְׂמַחָה תִּמְ אִפּוֹל
 אֵן מִן עֲלָם לְחָלֵף בְּמָא יוֹסוּס בִּי צִדּוֹרָנָא מִן אִסְתַּעֲבָב³ אֲחִיָּא
 הַמּוֹק עֲנִדְנָא תִּפְדֵּם אֶל נְבִיֵּה יְחֻזְקָאֵל בְּזֶלֶךְ פִּקָּל לֵה (11, 37) בֶּן
 אֲדָם הַעֲצֻמוֹת הָאֵלָה כֹּל בֵּית יִשְׂרָאֵל הֵמָּה הֵנָּה אֲמָרִים
 יִבְשׁוּ עֲצֻמוֹתֵינוּ וְאִבְרָה תִּקּוֹתִי כִּי וְגִזְרֵנוּ לָנוּ תִּמְ אִמְרֵה בָּן
 יִיבְשְׁרָנָא בִּאֲעֻדָּנָא מִן קִבּוֹרָנָא וְאֲחִיָּא מוֹתָנָא קָאֲפֵה בִּפְוֹ בְּעֵדֵה (12) לִכֹּן
 הִנֵּבָא וְאֲמָרְתָּ אֱלֹהִים – הֵנָּה אֲנִי פִתַּח אֶת קִבְרוֹתֵיכֶם
 וְהַעֲלִיתִי אֶתְכֶם מִקִּבְרוֹתֵיכֶם עִמִּי וְלִתְלָא נִזְקֵן אֵן הַזֶּה הַמּוֹעֵד
 אֲנִי הוּא לְדָר הָאֲחֵרֵה⁴ זָאן בִּי אֲחֵר הַפִּוֹל וְהַבֵּאתִי אֶתְכֶם אֶל אֲדֻמָּת

1) m. אַעֲנִי. 2) m. אֲנִתְמַע. 3) m. אֲצִתְצֵעֲבָב. 4) m. masc.

ישראל ليحققه أنه في هذه الدنيا ووصل به أن كل واحد منا
 يكون إذا أحياه الله يذكر أنه هو الذي كان حياً^١ وأنه هو الذي
 مات وأنه هو الذي أحببى ذلك قو^٢ (13/14) **וידעתם כי אני**
בפתחי את קברותיכם وأعاد ذكر سبع بلد الشام ثانية ليؤكد
 عندنا أنه في هذه الدنيا كقو^٢ وנתתי רוחי בכם וחיייתם והנחתי
 אתכם על אדמתכם **וידעתם כי אני** ' ' **דברתי ועשיתי**
נאם ' ' **ثم** أقول أن النبي قد بشر بمثل هذا الوعد فقال (ישעיה
 26, 19) **יחיו מתוך** يشبه ما قال ثم **יבשו עצמותינו** أברה
 תקوتנו وتمثيله لهذه الحال بمن ينتبه من نومة كقو^٢ **חקיצו**
ורדנו يشبه ما قال ثم **וידעתם כי אני** ' ' **בפתחי את קברותיכם**
 وتشبيهه للأحياء **בטל** **אורת** لأن بنيته من ' ' عناصر فالتراب
 موجود والرطوبة ياتي بها ربنا من معنى **טל** ثم ياتي به بالروح من
 معنى **אורת** لأن النفس كذاك منيرة كما شرحنا **וארץ** **רפאים**
תפיל يعني القفار يقعون الى الارض وينحطون على ما شرحنا
 والذين يجهلون أمر ربهم ونهيته فذاك قو^٢ (מישלי 21, 16) **אדם**
תועה מדרך השכל ثم أقول ووجدت **דניאל** قد عرفه ربنا
 ما يكون في آخر الزمان [في^٢] 47 فسوقا منها فسوق واحد في ما
 يكون في آخر ملكة الفرس وهو الأول ومنها 13 فسوقا أخبار المملكة
 اليونانية من (دنيאל 8, 11) **ועמר מלך** **גבור** **ומשל** **ממשל**
רב **ועשה כרצונו** الى (16) **ויעש חבא** **אליו** **כרצונו** ومنها 20
 فسوقا أخبار ملكة الروم من (16) **ויעש חבא** **אליו** **כרצונו** الى
 (36) **ועשה כרצונו** **המלך** ومنها 10 فواسيق أخبار ملكة العرب

1) حتى. 2) suppl.

מן (86) ועשה ברצנו חמלך ויתרומם ויתגדל אל (1, 12) ובעת ההיא יעמד מיכאל השר הגדול ואלה פואסיון האחרונה
 בן ארם האשועה וואחד מנה (2) ורבים מישני ארמת עפר
 יקיצו אלה לחיי עולם ואלה לחרפות ואנא קל ורבים מישני
 ומה יקל וכל ישני ארמת עפר לן כל ישני ארמת עפר
 הם جميع بنى اسرائيل¹ ولم يصمن هذا الوعد الا لبنى اسرائيل
 فقط فلذلك قال رבים وقال אלה לחיי עולם ואלה לביס יעני
 לחיין אן מנהם לחרפות ומנהם לעقاب אז לביס יחיי בן ונת האשועה
 מן عليه عقاب ואנא יעני بقسمه القول אן האולא الذين יקיצו
 לחיי עולם והאולא الذين לא יקיצו לחרפות לדראון
 עולם אז כל صالح وتائب يعيشون ولا يبقى الا² الكافر ومن مات على
 غير توبة وكل ذلك فى وقت האשועה فان ذهب ذاهב الى تاول
 هذه الفواسيف وصرفها على غير احياء الموتى بان يقول قد وجدنا
 اللغة تقول عن دننى رفع الله شانه كانه اقامه من التراب ذك
 (תחלים 7/8, 118) מקימי מעפר רל — לחושיבי עם נריבים
 ותقول عن وصيב جعل له ראסה זכ (מלכים I, 2, 16) יען אשר
 הרימתיך מן העפר وتشبه كثرة المصائب والنكبات بالموتى אז
 تقول (תחלים 6, 88) במתים חפשי כמו חללים שכבי קבר
 وتمثل اخراجه عن نكباته بالاحياء كقول (תחלים 20, 71) אשר
 הראיתנו צרות רבות ורעות תשוב תחיינו [184] وقال ايضا
 (7, 85) הלא אתה תשוב תחיינו ועמך ישמחו בך פבינא לה
 ان نهابه هذا خطاء من اجل انه ليس يجوز ان يحمل الفسوق

1) אלקאמר m. 2) 62% ed. ofr.; אדם l. 1)

כל מה אֶחָד מִן הַתַּוִּיִּל אֲלֵא לֹא־חֵד הַד' אֲסִיבִּיב הַתִּי קִדְמָנָהּ וְאִמָּא
 אִזָּא לֹא יִכְסֵּן סִבִּיב מִנָּהּ פֶּלֶאֱוָסִיבִּיב עַל נִצָּהּ וְלוֹ כָּאֵן מִן הַוֹּאֲבִיב
 אֵן יִחְסֵּל כָּל פִּסּוּף מֵאֶחְסֵּל מִן הַתַּוִּיִּל בְּלֹא חֲסֵּה לֹא תִּשְׁתָּבֵּן
 לֵנָּה שְׂרִיעָה סִמְכִיעָה בְּתֵּה אִזְּכָּהָ תִּחְסֵּל הַתַּוִּיִּל וְאַעֲרֹשׁ מִן זֶלֶק
 חֲזִיבִיבִּיבִּיב פֶּאֱקוֹל בָּאֵן פֶּוֹל הַתִּוִּיבִּיב (שְׁמוֹת 3, 35) לֹא תִּבְעֵרוּ אֵשׁ
 לֹא תַעֲבֹרוּ עִסְאֲכֵר¹ לַחֲרֵב בְּיֹמֵם הַסִּבִּיב נִזְיִיר מֵאֵל הֵנָּה
 (בְּמִדְבָּר 28, 21) כִּי אֵשׁ יֵצֵאֲהָ מִחֲשִׁבֹן לַחֲבֵה וְג' וְקו'
 (שְׁמוֹת 3, 13) וְלֹא יֵאֱכֹל חֲמִץ יִכְוֶן מַעֲנֵה הַמִּנֵּחַ מִן הַרְאָה נִזְיִיר
 מֵאֵל הֵנָּה (דְּוִשֶׁע' 4, 7) כֹּלֵם מִנְאֲפִים כְּמוֹ חֲנוּד בַּעֲרָה
 מֵאֲפֹחַ יִשְׁבֹּת מַעִיר מִלֹּשׁ בִּצֵּק עַד חֲמִצָּתוֹ וְקו' (דְּבָרִים
 6, 26) לֹא תִקַּח הָאֵם עַל הַבָּנִים לֹא תִּתְּקַל בְּלִחְבֵּשׁ הַשִּׁיחַ
 וְאוֹלָדֵהָ כְּקו' יַעֲקֹב (בְּרֵאשִׁית 12, 32) פֶּן יָבוֹא וְהַכְנִי אִם
 עַל בָּנִים וְקָל הֵנָּה (דְּוִשֶׁע' 14, 10) אִם עַל בָּנִים רִמְשָׁה
 וְלוֹ וּבִיב הַזֶּה בְּשִׂרְאֵי לֹוֹבִיב אִיבִּיב בְּאֶחְבָּר פֶּסָאֵן פֶּוֹל
 הַתִּוִּיבִּיב (שְׁמוֹת 22, 14) וַיָּבֹאוּ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל בְּתוֹךְ הַיָּם יִחְסֵּל
 אֵן יִתְּאוֹל אֲתֵּם דִּחְלוּ פִּימָא בֵּינָם לַיִּיֹּשׁ אִזְּכָּהָ תִּשְׁתֵּבֶה לַיִּיֹּשׁ בִּלְמֵה
 וְנִקּוֹל (יִרְמִיָּה 2, 47) חֲנָה מֵיִם עֲלִים מִצְפּוֹן וְהָיוּ לִנְחָל שׁוֹמֵף
 וַיִּשְׁטְפוּ אֶרֶץ וּמִלֹּואָה וְקָל אִיבִּיב (יִשְׁעִיָּה 7, 8) וְלִבֵּן חֲנָה "
 מַעֲלָה עֲלֵיהֶם אֵת מִי הַנְּהַר הַעֲצוּמִים וְחֲרָבִים אֵת מֶלֶךְ
 אֲשׁוּר וְאֵת כָּל כְּבוֹדוֹ וְכָאֵן קו' (יְהוֹשֻׁעַ 18, 10) וַיִּדֶם הַשֶּׁמֶשׁ
 וַיִּירָח עֹמֵד עַד יָקֵם גּוֹי אִיבִּיב יִחְסֵּל אֵן יִתְּאוֹל אֵן הַדֹּלָה
 תִּשְׁתָּבֵּן וְהַמֶּלֶךְ יִקְפֵּץ נִזְיִיר מֵאֵל הֵנָּה (יִשְׁעִיָּה 20, 60) לֹא יָבוֹא

1) תַּעֲבֹרוּ עִסְאֲכֵר m.

עוד שמשך וירדך לא יאסף ולכן القول الصحيح هو ألا ينقل
 فسوف عن ظاهره ومشهوره ¹ אלא בחגה מן הד' التي وصفت פא 1 ל
 תכסן فيه حجة منها فهو على مسموعة فان قامت لانسان هذه
 الشبه التي في هذه الفواسيف فظن أنها تمنع ان يكون احياء
 الموتى في دار الدنيا فقد رايت ان اذكرها ووضح الغرض المقصود
 فيها واقول انها د' فنون من الشبه وكل فتن منها صرب من
 البيان فאלא' منها على قول العبد (איוב 7/10, 7) זכר כי רוח
 חיי וג' לא תשורני עין רואי עיניך כי ואינני בלח ענן
 וילך בן יורד שאול לא יעלה לא ישוב עוד לביתו (איוב
 14, 14) אם ימות נכר היחיה (ibid. 12) ואיש שכב ולא
 יקום פאן الاولياء לר ירידוּא بهذه الاقوال ² ان الخالق لا يقدر على
 احياء الموتى وكيف يجوز ان يستقبله بذلك وهو يعلم أنه يقدر
 على كل شيء ولكن ارادوا بذلك وصف عجز الانسان بعد وروء
 القبر وضعفه ان يقيم نفسه او ينتبه من نومه او يرجع الى [185]
 منزله ويقولون اللهم ارحم عبدا هو بهذه الصورة من عجز وفقد الى
 رأفتك والفسن' הד' עליו قول הכתוב (תהלים 78, 39) ויזכר כי
 בשך המה רוח הולך ולא ישוב (103, 15/16) אנוש כחציר
 ימיו כציץ השדה בן יציץ כי רוח עברה בו ואיננו פאן
 غرض هذه الفواسيف ان احد اسباب رحمة الله لعباده علمه بضعفهم
 وعجز ارواحهم عن الرجوع الى اجسامهم او الى منازلهم من ذاتهم ولا
 يريدون بذلك ان خالقها لا يقدر ان يردّها بل كلما زادوا وصف
 هذه الحال من جهة الناس بعدا ازدادت قدرة الخالق عليها ايضا

1) m. m. במא. 2) m. repet. מאן אלאקואל.

וזהו נזכר תפילת אגבאלב במוקף חר סיני פקו' (דברים 32, 4)
 כי שאל נא לימים ראשו אשר היו לפניך — הנהיה כדבר
 הגדול הזה או הנשמע כמהו וג' ואמא תבין פדורא אללה בלאכר
 פימא יעכזר ענה המלכותו ואלף אל' קול אגבאלב (קהלת 6-4, 9)
 כי מי אשר יבחר אל כל החיים יש במחזן כי לכלב חי
 הוא טוב מן האריה המת כי החיים יורעים שימתו והמתים
 אינם יורעים מאומה וג' גם אהבתם גם שנאתם גם קנאתם
 כדבר אברה וג' אלן הזה אל' פואסיפ ועלי אנהא קול לחכים
 פליס הו קולה ען נפסה ואמא קולה חכאיה ען קול לללאל לאנה
 קדם קבלה מא יכחלך פי קלוב לללאל מן הזה לללאל קאל (3) וגם
 לב בני האדם מלא רע והוללות בלבכם בחייהם ואחריו
 אל המתים פלמא קדם אנ פי קלוב הנאס רע והוללות בסבב
 חייתם ובסבב המות שרר עכך זלך מא פי קלובם פקאל אל'
 פואסיפ וגרעם אנם יקולון קלב חץ כיר מן אסד מיית ונ
 האחיה יעלמון מא יבסירון אלבה ולמוק לא יעלמון שיא וקד יאדת
 כמיע אעמאלם ולם יבין לם נכסב פי דאר הדניא פאז לחכים לר
 יקל הזה האקול חץ קדם קבלהא אנהא וסואס לללאל ושוררם פמן
 תעלץ בהא פהו אהל גיר מלמנת אלבה ולא מסעך בה בל לא יקרב
 מן אור נור רבם לנ אהל רע והוללות יבסירון ענה קץ'
 (תהלים 5, 5/6) לא יגורך רע לא יהיצבו הוללים לגוד עיניך
 תמ נזרת פי מא סמלנה האר פאז פיה מל הזה אנה כל מן לא יעקד
 אחיה למוק פי דאר הדניא פגיר מחשור פי אמה האמה פי וקת
 האשועה וזאק קולם (סנהדרין 90) הוא כופר בתחיית

המתים לפיכך אין לו חלק בו שכל מדותיו של ה'ה' מדה כנגד מדה שנ' (מלכים II, 2, 7) ויען השליש אשר למלך [136] נשען על ירו את איש האלהים ויאמר הנה " עשה ארבות בשמים היהיה הרבר הזה ויאמר הנכה ראה בעיניך ומשם לא תאכל وجاء في الآثار ايضا (סוכה 52²) في تفسير (מיכה 4, 5) והקמנו עליו שבעה רעים ושמונה נסיכי אדם ונשבעה דור באמצע אדם שת מתושלח מימינו אברהם יעקב משה משמאלו ונ' ונ' נסיכים ישי שאול [שמואל] עמוס צפניה חזקיהו אליהו ומשיח وجملت الآثار ان الموتى اذا احياء خالقهم يعيد الثياب عليهم وليس ذاك باعظم من رد الموتى انفسهم وان هذا الخبر لما فشا فيما بين امتنا بالغ الناس في اكفان موتاهم فتقلت عليهم المونة حتى حلتها بعض العلماء بما ساج في كفن له وذاك قولهم (מועד קטן 27²) בראשונה היתה יציאת המת קשה על בעליו עד שהיו מניחין אותו ובורחין עד שבא רבן גמליאל ונהג קלות בעצמו ויצא בבגדי פשתן המגוהצין ונהגו כל העם אחריה وبعد ما شرحت هذه الاقوال اقول على سبيل التقصى بالنظر في باب احياء الموتى الذين في وقت الايعוצה والذين في دار الآخرة جميعا لعل متفكرا يتفكر فيقول اذا كانت الطبقة الاولى من الناس لما توقيت تحللت عناصرها فصار كل جزء منها الى معدنه اعنى تحقت للحرارة بالنار فخالطتها والرطوبة بالهواء والبرودة بالماء واليبوسة بقيت ترابا ثم ركب الخالق اجسام الطبقة الثانية من المعادن

1) suppl. 2) m. repet.

التي قد اختلطت بها اجزاء الطبقة الاولى ثم توقيبت الطبقة الثانية من الناس واختلطت اجزاؤهم في معادن العناصر ايضا ثم ركب الخالق منها طبقة ثالثة وكان من حالها كاللثنتين المتقدمتين وكذلك الثانية والثالثة فكيف يجوز ان يعيد الطبقة الاولى كملا والثالثة كملا والثانية كملا وقد دخل بعض كل طبقة في بعض فابين في ذلك بيانا شافيا واقول انما كان يحتاج الى استعمال محلولات اجسام الطبقة الاولى في تركيب اجسام الثانية لولم يبق في الموجود الا تلك الاجزاء فقط فكانت تتكرر ابدا مثلا اقول كمن له آنية فضة من الف درهم ليس غيرها كلما تكسرت اعادها الى السبك والصياغة وانما من له بيوت مل وضمن ان كل آنية تنكسر يرفع كسورها حيث يعيدها تلك الآنية بعينها فهو كل شيء يصوغه جديدا باخذه من بيت ماله ولا [187] يخلط معه كسر المنكسر بل يعزلها حتى يعيدها كما وعد كذا فحصدت فوجدت معادن الهواء والنار التي بين الارض وبين اول جزء من السماء مثل مقدار جملة جرم الارض وجبالها وبحارها الف مرة و8 مرة 11 وان الامر على هذه السعة فليس لا بد من ان يركب الخالق اجسام طبقة ثانية من محلولات الاولى بل يعزلها حتى يتم لها ما وعد ولعله يتفكر ايضا فيقول فان اكل اسد انسانا ثم غرق الاسد فاكله السمك ثم اصيد السمك فاكله انسان ثم احترق الانسان فصار رمادا من اين يرد الخالق الانسان الاول امن الاسد ام من السمك ام من الانسان الثاني ام من النار ام من الرماد فيقع لي ان هذا مما يحير المؤمنين فاري ان اقدم قبل الجواب عن ذلك مقدمة واقول ينبغي ان

نعلم ان ليس في العالم جسم يفنى جسما حتى النار التي في
سريعة الاحراق انما تفرق بين اجزاء الشيء ويلحق كل جزء
بعنصره ويصير الجزء الترابي وماذا وليس يفنى شيء وليس يجوز ان
يقدر على افناء شيء حتى يتلاشى ألا خالقه الذي اخترعه لا
من شيء فان هذا القول صحيح لا محالة فكل حيوان اكل جسما ما
فلم يفنه وانما فرق بين اجزائه فقط واقول والسبب الذي احوج
كل حيوان الى غذاء هو ما يجذب الهواء من جسمه الذي اجزاء
للحرارة والرطوبة والبرودة وليس من الحيوان وحده يجذب الهواء
لك بل كل¹ والدليل على ذلك ان لو وضعنا رغيف خبز
في بيت مدة طويلة لوجدنا الهواء قد جذب منه الذي اجزاء ولم
يبق فيه ألا الجزء الترابي فقط فاحتاجت ابدان الحيوان الى غذاء
دائما لتكون² مادة موضوعة فيها لم يجذبها³ الهواء لانه ان لم
يجد ما يجذبه من اجزاء الاغذية جذب من العناصر الاصلية
وتلف البدن واقول ان اذا اكل الانسان تنفحة فان الهواء يجذب
من بدنه ما كان في التنفحة من الحرارة والرطوبة والبرودة وتبقى
الترابية تصير نفلا يرمى به فقد تبين ان اجزاء التنفحة تتفرق
وتحصل⁴ في الهواء والرابع في الارض فلان التنفحة لم يعد خالقها
بلاتها⁵ تختلط اجزاؤها في المعادن العظيمة فيلحق كل جزء
بعنصره وانما الانسان فلموضع ما وعده خالقه بجميع اجزائه ودها
الى ما كانت عليه فلذلك يعزلها فاحية لا تختلط بالعناصر العظيمة
بل تبقى منفردة الى وقت الاعادة حتى الجزء الترابي الذي حصل

1) m. גאמי. 2) m. לחכן cfr. p. 212 ann. 1. 3) m. suff.
maso. 4) m. באערקחא. 5) m. באערקחא.

في [180] الارض وان رايانه نحن كانه قد اختلط وخفى عنا فلن يخفى على الخالق فاذ الامر على هذا البيان فلذلك الانسان الماكول ان لم يفسد شيء من اجزائه فكلها معزولة اينما حصلت في البر او في البحر حتى تعد باسرها وليس ذلك باعجب من اختراعها الاصلي ولعله ينبغي فيقول قهؤلاء للحيين في دار الدنيا هل ياكلون ويشربون ويتزوجون. ام لا فينبغي ان نعلم انهم ياكلون ويشربون مثلنا ويتزوجون على ما بان من ابن الازرفيت وابن الشونميت للحيين في هذه الدنيا. اكلا وشربا وصالحا للتزويج وقال بعض العلماء (سנהدرين 92: ٧) انه من ولد بعضهم وتلك الآية التي شاهدها السيد يوحناال كاهن المشهورة في اول قصة (1، 37) היהת עלי ידי الى آخرها هي البرهان الدال على احياء الموتى في الدنيا وظهرهم للنبي ذك (ibid. 10) وتبوا بهم الروح ويحيو ويعمروا على رجليهم حيل גדול מאד מאד كانت حجة على النبي وبكى سائر الامة تكون للحجة عليها عند مشاهدتها لمن تعرفه منهم قد عاش واستقامت حياته ويكون مقدار حياة هؤلاء الذين احياهم الله على يد يوحناال كمقدار حياة ابن الازرفيت وابن الشونميت بالتقريب واما هؤلاء للحيين في وقت ايشوعا فان الآثار حملت اليها انهم لا يموتون لقول سلفنا (سנהدرين 92: ٧) מתים שהק'בה עתיד להחיות שוב אינן חווין לעפרן ואז תאמנו الكتاب رايانه يقوى ذلك لانه يقول ان السماء والارض تغتاوا وايشوعا تبقى ذلك قوله (ישעיה 6، 61) שאו לשמים עיניכם והביטו אל הארץ מתחת כי שמים כעשן נמלחו והארץ

וכדי = pro 1)

כדגר תכלה וישביה כמו כן ימותון וישועתי לעולם תחיה
 וצדקתי לא חחת וכן נعلم ان האישועה לیس ה גוה
 תנבקי בזאתה ואנא یعنی באישועה אהל האישועה كما یعنی بق'
 (משלי 1, 14) חכמות נשים בנתה ביתה אהל חכמה ולעלה
 יתפקר فیقول کیف ینقلון الی دار الآخرة فینبغی ان نعلم ان
 سبیل האؤلاء לחיים כסائر الناس یخلف لهم المكان الد' فیحולון
 من المكان الاول فی اسهل سعی ولعله یقول فهاؤلاء اكلوا وشربوا
 وتزوجوا وبعد ان احيوا ینتقلون الی دار الآخرة بتلك البنية
 فیصیرون لا یاکلون ولا یشربون فنقرب الی فهمه ونقول كما علمنا
 ان **משה רבינו** كان یاكل ویشرب فاقام 40 یوما فی الجبل لا یاكل
 ولا یشرב ובنيנתه بحالها ولعله یقول فاذا كانوا یتزوجون فهل تعود
 زوجة كل رجل الیه ان فی عاشت معه ام قد حلل الموت [139]
 التزویج قلنا هذا ایضا كما سال بعض العلماء هل یحتاج هؤلاء
 לחיים الی نصح **מי נרה** ام لا فاجیب وقیل له اذا كان معهم
משה רבינו فقد استغنينا عن ان نجهد لهم فکرا وكذلك اقول
 فی باب التزویج لان افکارنا انما تلاحف تحصیل احوالنا وانما حرام
 وحلال فیما لم یکن مثله قط هل ینسخ للاحیاء التزویج ام لا
 فقد کفینا مرؤنته ان هناك انبیاء ووحی وهدی ولعله یقول فان
 الفرقان **א'** اعنی **ישועת מצרים** لم نجد ان میتنا **על** فنقول
 اجل لان الخالف لم یصن لهم مع الفرقان الاحیاء ولو صنه لهم
 لفعله وانما قل (**בראש'** 14, 15) **ואחרי כן יצאו ברכוש גדול**
 فقط وانما فی هذا الفرقان الاخير فانه ضمن ذلك ولا بد من تمامه

ثم أقول وما وجه الحكمة على ما تبلغه عقولنا في أن الفرقان الأول
 لم يضمن فيه ذلك وضمن في هذا الأخير لأن **שעבוד** الأول كان
 أخف من هذا وكانت مدته أقصر من هذا ولم يتبدد فيه الشمل
 كما تنبأ في هذا بل كانوا كلهم في موضع واحد فأنعم البشير
 من الوعد وصبروا له وأما هذا **שעבוד**نا فلصعوبته وطول مدته
 وتمزيقنا فيه علم ربنا عز وجل أنا لا نصبر فيه إلا بالمواعيد لليلة
 والبشارات الكثيرة فلذلك جعل الفرقان **الد'** يفصل على **الأ'** بأشياء
 هذا أحدها أعنى أحياء الموتى وأنبأ باضافة آخر إلى هذا وأقول
 أن الأول كان **בחפזון** وعجلة والآخر ليس كذا بل قال فيه
 (ישעיה 12, 52) **כי לא בחפזון תצאו** وأيضاً أن الأول كان فيه
 الوحي وصل إلينا من لسان الأنبياء وفي هذا يوحى إلى كل واحد
 منّا حتى يستغنى بعضنا عن بعض في أمر الدين كما قال (يرميا
 33, 31) **ولما يلמדו עוד איש את רעהו** وأيضاً أن الفرقان
 الأول كان بعده **שעבוד** والآخر لا يكون بعده **שעבוד** **ז'ק' (יואל**
 17, 4) **וזרים לא יעברו בה עוד** وما أشبه ذلك من الروايد فإن
 سأل سائل فقال هؤلاء الحبيون من ومن ثم فنجيبه بأنها الأمة كلها
 الصالحون منها ومن مات على توبة واستملاء ذلك من ق' (يوحنا
 12, 37) **وهعليتي אתכם מקברותיכם עמי** فكذلك من يسمى
עמי فهو داخل في هذا الوعد ووجدت الصالحين يسمون **עמי**
 كق' (ישع' 16, 51) **ولأמר לציון עמי** **אתה** والمخطئون من
 لم ينب لا يسمى **עמי** كق' (הושع 8, 1) **כי אתם לא עמי**
والتائبون يسمون عמי **ב'ק'** (הושع 25, 2) **ואמרתי ללא עמי**

1) m. وم.م.

لعمري أتمت وقال قدمائنا حين عتدوا صنوف الخطئين لعبر على
 ميزات عשה ועל מצות לא תעשה [140] ועל כריתות ועל
 מיתות ב'ר ומי שנתחלל שם שמים בו או יכול שלא כפרה
 לו מיתתו ת'ל' (יחזק' 12, 37) הנה אני פתח את קברותיכם
 فعرفنا ان كل من تاب من كل معصية حتى من الكفر فهو في هذا
 الموعد مضمّن ثم اقول قولاً عاماً اليس نحن معشر الموحدين مقربين
 بان الخالق جلّ جلاله يحیی جميع الموتى في دار الآخرة للمجازاة
 فلی شیء المنكر ان يكون فصل هذه الأمة بمدة زيادة يحيى فيها
 موتانا قبل دار الآخرة حتى يصل حيوتهم تلك بحیوة الآخرة وأی
 شیء السبب المانع من ذلك والدافع له او ليس هو عدلاً يعوّض
 كل محسن حسب محنته وأمتنا هذه قد امتحنها بالامور العظيمة
 كف' (تحرل' 10, 66) כי כחנתנו אלהים צרפתנו فبالأحرى
 ان يبيدها هذه المدة من قبل الدار الآخرة فنكون افضل من
 جميع الحسنين كما كان صبرها ومحنتها افضل منهم وان سال فقال
 اذا احيا الله موتى هذه الأمة اجمعين كيف تسعهم الارض فنقول
 ان اخذنا للحساب منذ اخرجت امتنا الى الناس الى
 وقت الاشیعרה الفين و٦٠ سنة وسنين تكون 32 جيل * بالتقريب
 مائة وعشرين ربوة رجال ونساء فلو سلمنا الامر على انهم كلهم صالحون
 وثاقبون حتى يستحقوا في وقت الاشیعרה لوجدناهم أقما يملؤون
 من الارض جزء من 150 جزء هذا بعد ان نفرض لكل انسان
 منهم اكثر من 200 ذراع لمسكنه وزرعه وحوادثه ومبسوط ذلك
 أنا اذا ضربنا مائة وعشرين ربوة النبي هو مقدار عدد الأمة على

جيلا كل جيل 1. 2) m. אין.

طول الزمان بالتقريب في 32 جيلا هو عدد الاجيال بلغ ذلك
 3 الاف ربوة 840 ربوة واذا قطعنا لهم من الارض ٦' فراسخ في
 ٦' فراسخ التي هي جزؤ من 150² وبسطناها اندرا كل فرسخ 3 اميال
 وكل ميل 4000 ذراع بالذراع الاسود الذي هو ذراعان ونصف
 وثلاث تلك نفس منهم اتسع في المكان רפח³ ذراعا فما هذا لجفى
 الا على من ليس هو من تلاميذ العلماء وان سال سائل فهل
 يعرفهم اهلهم واقرباءهم وهل يعرف بعضهم بعضا تبينت ذلك فوجدته
 كذلك لان الرؤى والانس والانبيا لا بد ان يكونوا معروفين
 فيما بين الامة كان خواصها وعوامها معروفين حتى يكون القرى
 بين هاولاء وهاولاء ولا سيما ان الكتاب قد قال ان كل امرء يلاحق
 بسبطه كما هو مشروح في فصل والاه [שמות] השבטים (יחזקאל
 1, 48) حتى المتهودون ينسب كل واحد الى السبط الذي [141]
 جاره כ'ק' (ibid. 47, 23) וחיה בשבט אשר גר הגר אתו
 שם נתנו נחלתו נאם י' יהוה فان سال عن المعويين هل
 يبعثون بعيوبهم ام يبررون اجبنا بانهم يبررون على ما قال السلف
 (סנהדרין 91v) עומדין במומן ואחר כך מתרפאין وعلى ما
 هو مضموم الى القول (דברים 32, 39) אני אמית ואחיה מחצתי
 ואני ארפא وعلى ما قال (ישע' 5/6, 35) אז תפקהנה עיני
 עורים — אז ידלג כאיל פסח ותרן וג' فان قال افقدرون ان
 يعصوا في وقت الازعاج ام لا فان لم يقدرُوا على ذلك فلم انن
 مجبرون فان قدرُوا على ذاك فكيف تكون حالهم هل يجتزون
 ويعاقبون ام لا فجوابنا في امثال هذه المسئلة معروف وفي 3 مسائل

1) 221 = רכא l. 3) קנ pro קב cod. 2) (فرسخ) 500 = ٦. l. 1) 1)

آخر ^١ 'عن اهل الثواب في الآخرة هل يستطيعون ان يعصوا ام لا والد' عن الانبياء هل يقدرّون ان يبيدوا في الرسالة وينقصون منها ام لا والد' عن الملائكة هل يقدرّون ان يعصوا ربهم ام لا وجواب تلك الد' مسائل مع هذه الد' واحد وهو ان نقول لَمَّا صحّ للعقول ان خالف الاشياء يعلم ما يكون منها قبل ان يكون وجب ان نعتقد أنّه لم يخلق ملكا الا من علم منه أنّه سيطيعه ولا يعصيه ولا يصطفى^١ نبيا الا من علم منه أنّه يختار الصديق في الرسالة لا الكذب ولم يضمن الثواب للآخرة للمبعوثين الا وقد علم أنّهم ج' يختارون طاعته لا معصيته ولم يضمن الاحياء لامته في وقت ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠} ^{١٠٠١} ^{١٠٠٢} ^{١٠٠٣} ^{١٠٠٤} ^{١٠٠٥} ^{١٠٠٦} ^{١٠٠٧} ^{١٠٠٨} ^{١٠٠٩} ^{١٠١٠} ^{١٠١١} ^{١٠١٢} ^{١٠١٣} ^{١٠١٤} ^{١٠١٥} ^{١٠١٦} ^{١٠١٧} ^{١٠١٨} ^{١٠١٩} ^{١٠٢٠} ^{١٠٢١} ^{١٠٢٢} ^{١٠٢٣} ^{١٠٢٤} ^{١٠٢}

ولا يعيشون الى وقت النقلة الى دار الآخرة والاقرب عندى على
 طريق الاختيار هذا [142] القول الثالث وأولئك القوم الذين
 ماتوا من الأمة أئمتنا ضمن لهم البعث ليشهدوا الإيماء وأما
 الذين واقتلهم وهم أحياء فقد شاهدوها وهم أحياء ولا معنى لأحيائهم
 وقت دار الآخرة ومن الدليل على أن الأعمار طويلة في وقت
 الإيماء قوله (ישעיה 22, 65) לא יבנו ואחר ישב לא ימרו
 ואחר יאכל כי בימי העץ ימי עמי וג', وهذا الذى ترى الكتاب
 يقول (ibid. 20) כי הנער בן מאה שנה ימות והחוטא בן
 מאה שנה יקלל أئمتنا هو على التقريب وعلى طريق النسبة
 وذلك أن العمر في دهرنا هذا يقارب ٧٠ سنة صار عندنا من مات
 بـ ٧٠ سنة نقول أنه مات صبيبا فإذا كان العمر في ذاك الدهر
 يقارب 500 سنة يصير بالنسبة لو مات فيه أحد بـ ٧٠ يقال أنه
 مات صبيبا وأما החוטא ليس هو الخاطى لله لأن من يخطئ لربه
 لا فرق في أمره بين أن يكون بـ ٧٠ سنة وبين أن يكون بـ ٧٠
 سنة وأئمتنا هذا החוטא على الناس لأن الناس من عاداتهم أن
 يحتملوا الشيخ إذا أخطأ عليهم فابن ٧٠ سنة عندهم بالإضافة الى
 الحـ ٧٠ ليس بالشيخ ولا يسكنون منه بل يلعنونه ويسخفون به
 لأنه عندهم في حال الصبا فيها لك من هذا الوعد ما أشره
 أن يجتمع فيه جميع النبيين والصالحين وسائر الأمة

كملت المقالة السابعة بتوفيق الله

المقالة الثامنة في الفرقان

عرفنا ربنا جدّ وعزّ على يدى انبيائه أنه ينقذنا جماعة بنى اسرائيل
 من هذه الحال التى نحن عليها وجميع شملنا من مشرق (98)

الأرض ومغربها وبقى بنا الى قدسه ويسكننا آياله فنكون صِفْوَتَه
 وخاصته ذك (وذكره 7/8) كه اذكر ^١ صباوت הנני מושיע את
 עמי מארץ מזרח ומארץ מבוא השמש והבאתי אתם ושכנו
 בתוך 'ירושלם וג' واتسع انبياءه في هذا المعنى ^١ حتى كتبوا
 فيها سفورا كثيرة وليس من انبيائه الآخرين ^٢ وصل اليها هذا
 العلم بل من الرسول السيد ^٣ مשה ربيנו وقفنا على هذا
 الموعد من قبل ان يقول في التوراة (رברים 8, 30) ^٤ 'ושב 'אלהיך
 את שבותך وسائر ما قال في تلك القصة الى آخرها واقاموا لنا
 على ذلك آيات وبراهين ^٥ فقبلناه ^٦ وانتي اخذت ان انظر في * هذا
 الامر وفي ^٧ هذا الباب من طريق النظر فلم يكن فيه شيء يحتاج
 الى التحرير وتنسيق ^٨ كلها ^٧ الا ^٩ معنى واحدا ^{١٠} وانا ذاكرا عند
 توسطي هذه المقالة [148] فلما اصل الفرقان فواجب لوجوه فيها
 صخرة ^{١١} آيات موسى الذي ^{١٢} ابتداء القول وللايات التي قامت ليشعيا
 النبي وغيره من النبيين الذين بشروا به وان راسلهم ^{١٣} لا شك
 فيه ^٧ ذك (يشعيا 26, 44) ^{١٤} מקים רבד עבדו ועצת מלאכיו
 ישלים ومنها انه ^{١٥} عدل لا يجوز وقد ابتلى هذه الامة ببلوى
 عظيمة طويلة ^{١٦} ولا شك ^{١٧} ان بعضها نحن ^{١٨} به معاقبون وبعضها
 نحن ^{١٩} به مخننون وكذلك واحد من الخالين مدة بنهاية ولا يجوز

1) m. plur., sed. هذا, M. ذلك الى ان. 2) M superser.
 فقط. 3) M الاول. 4) m. هذه, M. الموعد. 5) M cum ar-
 tice. 6) m. suff. femin. 7) M om. 8) وتنسيق. 9) m. الى.
 10) m. et M. nomin. 11) لصخرة. 12) M ut edd. متمم
 13) M لانه. 14) M mascull. et cum artice. 15) M add. في.

ان تكون بلا نهاية فاذا انتهت¹ وجب ان² يكون يعاقب هاولاء
وان يعوّض هاولاء وعلى ما قال (ישעיה 2, 40) כי נרצה עונה
כי לקחה מיד י' בפלים בכל חמאתיה ومنها انه³ صادق
الوعد كلامه يثبت ويدوم امره كف' (ibid. 8) 'בש חציר נבל
ציץ ורבר אלהינו יקום לעולם ومنها انا مقيسون⁴ هذه
المواعيد على وعده الاول حين كنا بمصر الذي انما كان وعدنا
باليين⁵ ان يحكم لنا على ظالمنا وان يعطينا مالا كثيرا⁶ ذاك قو'
(בראשית 14, 15) וגם את הגוי אשר יעבדו דן אנכי ואחרי
כן יצאו ברכש גדול وقد نظرت عيوننا الى شيء فعل بنا من
شق البحر والمق والسلمى وموقف הר סיני⁷ ورد الشمس وما اشبه
ذلك فكيف فقد⁷ وعدنا بالامور العظيمة الواسعة من النعمة والسعادة
والاجلال⁸ والعز والشرف التي جعلها اضعاف ما نالنا من النذل
والشقاء كف' (ישעיה 7, 61) תחת בשתכם משנה וכלמה
ידנו חלקם לכן וג' وشبه ما مر بنا بطرفة عين يسيرة وما
يعوّضنا عليه رحمة⁹ واسعة ان قال (ibid. 54, 7) כרגע קמן
עזובתיך וברחמים גדולים אקבצך فعلى هذه لحنه والاعتبار بما
مضى فسيقل بنا من الاضعاف المضاعفة فوق ما وعدنا بما لا
نحسبه بسرعة وجملة¹⁰ كما قال (רברים 5, 30) והיטבך והרכך
מאבתך ولهذه العلّة يعيد علينا ذكر خروج مصر في مواضع
كثيرة من التوراة يذكّرنا ما شاهدناه وان كان تبقى شيئا ممّا

1) M VI conj. 2) M ut add. 3) M لانه. 4) M نقيس. 5) M ببايين. 6) M فقط. 7) M رحمة. 8) M والجلالة. 9) M ان. 10) M وبحملته.

صنعه^١ لنا في فرقان مصر لم يفصح به في هذا الفرقان فهو داخل
تحت قو' (میکه 7, 15) כימי צאתך מארץ מצרים אראנו
נמלאות ולذلک تجدنا صابرين له منتظرين^٢ * لا نشک به^٣
ولا نصجر ولا تصیق صدورنا بل نزدک تأیدا وتمسکا ذک (תחלים
31, 25) חזקו ויאמץ לבבכם כל המיחלים לה^٤ ومن یرאنا علی
هذه الحال فأنما یتعجب منا او یستجهلنا من اجل أنه لم
* یجرب کما جربنا^٥ ولم یصدق کما صدقنا وهو مثل من لم^٦
یرحطة تزرع فن^٧ یراه یلقیها فی شقوق الارض لننبت یستجهله
وسیتبین^٨ له أنه هو للجاهل عند البیدر اذا صار لکل کیل 20
کیلا او 30 کیلا وكذا مثل^٩ لنا الکتاب ذک (ibid. 126, 5)
חורעים ברמעה ברנה יקצרו ומقام من [144] لم یر ولدا
یرئی فهو یهزأ بمن یراه یرئی ولدا ویحتمل جمیع اموره فیقول ائی
شیء یرجو (109) هذا^{١٠} فلذا کبر وتعلم العلم^{١١} والحکمة وصار ملکا
وقاد للجیوش علم ذلک الانسان أنه بنفسه استهزأ وفی تشبیه حال
ما نرجوه بولد ذکر قو' (ישעיה 7, 66) במרם תחיל ילדה
במרם יבוא חבל לה והמליטה זכר ثم اقول ومن مقدار
السما عند کمقدار شبر بالتقريب فكيف یصعب^{١٢} علیه الوحي
الینا منها ومن مسافة البحر^{١٣} عند کبسطه راحة کیف یعسر
عنده^{١٤} جمع شملنا منها ومن مقدار^{١٥} تراب الارض عنده کالشیء

1) M ut edd. صنعه 2) M add. ما وعد به 3) M om.
4) m. et یرגב یرגב. 5) m. om. 6) m. یراه 7) m. om.
8) m. یوما 9) m. یوما 10) M یرجا 11) m. یوما
12) M یرجع 13) m. یرجع 14) m. یرجع 15) m. یرجع
16) M یرجع 17) m. یرجع 18) m. یرجع 19) m. یرجع
20) M یرجع 21) m. یرجع 22) m. یرجع 23) m. یرجع
24) M یرجع 25) m. یرجع 26) m. یرجع 27) m. یرجع
28) M یرجع 29) m. یرجع 30) m. یرجع 31) m. یرجع
32) M یرجع 33) m. یرجع 34) m. یرجع 35) m. یرجع
36) M یرجع 37) m. یرجع 38) m. یرجع 39) m. یرجع
40) M یرجع 41) m. یرجع 42) m. یرجع 43) m. یرجع
44) M یرجع 45) m. یرجع 46) m. یرجع 47) m. یرجع
48) M یرجع 49) m. یرجع 50) m. یرجع 51) m. یرجع
52) M یرجع 53) m. یرجع 54) m. یرجع 55) m. یرجع
56) M یرجع 57) m. یرجع 58) m. یرجع 59) m. یرجع
60) M یرجع 61) m. یرجع 62) m. یرجع 63) m. یرجع
64) M یرجع 65) m. یرجع 66) m. یرجع 67) m. یرجع
68) M یرجع 69) m. یرجع 70) m. یرجع 71) m. یرجع
72) M یرجع 73) m. یرجع 74) m. یرجع 75) m. یرجع
76) M یرجع 77) m. یرجع 78) m. یرجع 79) m. یرجع
80) M یرجع 81) m. یرجع 82) m. یرجع 83) m. یرجع
84) M یرجع 85) m. یرجع 86) m. یرجع 87) m. یرجع
88) M یرجع 89) m. یرجع 90) m. یرجع 91) m. یرجع
92) M یرجع 93) m. یرجع 94) m. یرجع 95) m. یرجع
96) M یرجع 97) m. یرجع 98) m. یرجع 99) m. یرجع
100) M یرجع 101) m. یرجع 102) m. یرجع 103) m. یرجع
104) M یرجع 105) m. یرجع 106) m. یرجع 107) m. یرجع
108) M یرجع 109) m. یرجع 110) m. یرجع 111) m. یرجع
112) M یرجع 113) m. یرجع 114) m. یرجع 115) m. یرجع
116) M یرجع 117) m. یرجع 118) m. یرجع 119) m. یرجع
120) M یرجع 121) m. یرجع 122) m. یرجع 123) m. یرجع
124) M یرجع 125) m. یرجع 126) m. یرجع 127) m. یرجع
128) M یرجع 129) m. یرجع 130) m. یرجع 131) m. یرجع
132) M یرجع 133) m. یرجع 134) m. یرجع 135) m. یرجع
136) M یرجع 137) m. یرجع 138) m. یرجع 139) m. یرجع
140) M یرجع 141) m. یرجع 142) m. یرجع 143) m. یرجع
144) M یرجع 145) m. یرجع 146) m. یرجع 147) m. یرجع
148) M یرجع 149) m. یرجع 150) m. یرجع 151) m. یرجع
152) M یرجع 153) m. یرجع 154) m. یرجع 155) m. یرجع
156) M یرجع 157) m. یرجع 158) m. یرجع 159) m. یرجع
160) M یرجع 161) m. یرجع 162) m. یرجع 163) m. یرجع
164) M یرجع 165) m. یرجع 166) m. یرجع 167) m. یرجع
168) M یرجع 169) m. یرجع 170) m. یرجع 171) m. یرجع
172) M یرجع 173) m. یرجع 174) m. یرجع 175) m. یرجع
176) M یرجع 177) m. یرجع 178) m. یرجع 179) m. یرجع
180) M یرجع 181) m. یرجع 182) m. یرجع 183) m. یرجع
184) M یرجع 185) m. یرجع 186) m. یرجع 187) m. یرجع
188) M یرجع 189) m. یرجع 190) m. یرجع 191) m. یرجع
192) M یرجع 193) m. یرجع 194) m. یرجع 195) m. یرجع
196) M یرجع 197) m. یرجع 198) m. یرجع 199) m. یرجع
200) M یرجع 201) m. یرجع 202) m. یرجع 203) m. یرجع
204) M یرجع 205) m. یرجع 206) m. یرجع 207) m. یرجع
208) M یرجع 209) m. یرجع 210) m. یرجع 211) m. یرجع
212) M یرجع 213) m. یرجع 214) m. یرجع 215) m. یرجع
216) M یرجع 217) m. یرجع 218) m. یرجع 219) m. یرجع
220) M یرجع 221) m. یرجع 222) m. یرجع 223) m. یرجع
224) M یرجع 225) m. یرجع 226) m. یرجع 227) m. یرجع
228) M یرجع 229) m. یرجع 230) m. یرجع 231) m. یرجع
232) M یرجع 233) m. یرجع 234) m. یرجع 235) m. یرجع
236) M یرجع 237) m. یرجع 238) m. یرجع 239) m. یرجع
240) M یرجع 241) m. یرجع 242) m. یرجع 243) m. یرجع
244) M یرجع 245) m. یرجع 246) m. یرجع 247) m. یرجع
248) M یرجع 249) m. یرجع 250) m. یرجع 251) m. یرجع
252) M یرجع 253) m. یرجع 254) m. یرجع 255) m. یرجع
256) M یرجع 257) m. یرجع 258) m. یرجع 259) m. یرجع
260) M یرجع 261) m. یرجع 262) m. یرجع 263) m. یرجع
264) M یرجع 265) m. یرجع 266) m. یرجع 267) m. یرجع
268) M یرجع 269) m. یرجع 270) m. یرجع 271) m. یرجع
272) M یرجع 273) m. یرجع 274) m. یرجع 275) m. یرجع
276) M یرجع 277) m. یرجع 278) m. یرجع 279) m. یرجع
280) M یرجع 281) m. یرجع 282) m. یرجع 283) m. یرجع
284) M یرجع 285) m. یرجع 286) m. یرجع 287) m. یرجع
288) M یرجع 289) m. یرجع 290) m. یرجع 291) m. یرجع
292) M یرجع 293) m. یرجع 294) m. یرجع 295) m. یرجع
296) M یرجع 297) m. یرجع 298) m. یرجع 299) m. یرجع
300) M یرجع 301) m. یرجع 302) m. یرجع 303) m. یرجع
304) M یرجع 305) m. یرجع 306) m. یرجع 307) m. یرجع
308) M یرجع 309) m. یرجع 310) m. یرجع 311) m. یرجع
312) M یرجع 313) m. یرجع 314) m. یرجع 315) m. یرجع
316) M یرجع 317) m. یرجع 318) m. یرجع 319) m. یرجع
320) M یرجع 321) m. یرجع 322) m. یرجع 323) m. یرجع
324) M یرجع 325) m. یرجع 326) m. یرجع 327) m. یرجع
328) M یرجع 329) m. یرجع 330) m. یرجع 331) m. یرجع
332) M یرجع 333) m. یرجع 334) m. یرجع 335) m. یرجع
336) M یرجع 337) m. یرجع 338) m. یرجع 339) m. یرجع
340) M یرجع 341) m. یرجع 342) m. یرجع 343) m. یرجع
344) M یرجع 345) m. یرجع 346) m. یرجع 347) m. یرجع
348) M یرجع 349) m. یرجع 350) m. یرجع 351) m. یرجع
352) M یرجع 353) m. یرجع 354) m. یرجع 355) m. یرجع
356) M یرجع 357) m. یرجع 358) m. یرجع 359) m. یرجع
360) M یرجع 361) m. یرجع 362) m. یرجع 363) m. یرجع
364) M یرجع 365) m. یرجع 366) m. یرجع 367) m. یرجع
368) M یرجع 369) m. یرجع 370) m. یرجع 371) m. یرجع
372) M یرجع 373) m. یرجع 374) m. یرجع 375) m. یرجع
376) M یرجع 377) m. یرجع 378) m. یرجع 379) m. یرجع
380) M یرجع 381) m. یرجع 382) m. یرجع 383) m. یرجع
384) M یرجع 385) m. یرجع 386) m. یرجع 387) m. یرجع
388) M یرجع 389) m. یرجع 390) m. یرجع 391) m. یرجع
392) M یرجع 393) m. یرجع 394) m. یرجع 395) m. یرجع
396) M یرجع 397) m. یرجع 398) m. یرجع 399) m. یرجع
400) M یرجع 401) m. یرجع 402) m. یرجع 403) m. یرجع
404) M یرجع 405) m. یرجع 406) m. یرجع 407) m. یرجع
408) M یرجع 409) m. یرجع 410) m. یرجع 411) m. یرجع
412) M یرجع 413) m. یرجع 414) m. یرجع 415) m. یرجع
416) M یرجع 417) m. یرجع 418) m. یرجع 419) m. یرجع
420) M یرجع 421) m. یرجع 422) m. یرجع 423) m. یرجع
424) M یرجع 425) m. یرجع 426) m. یرجع 427) m. یرجع
428) M یرجع 429) m. یرجع 430) m. یرجع 431) m. یرجع
432) M یرجع 433) m. یرجع 434) m. یرجع 435) m. یرجع
436) M یرجع 437) m. یرجع 438) m. یرجع 439) m. یرجع
440) M یرجع 441) m. یرجع 442) m. یرجع 443) m. یرجع
444) M یرجع 445) m. یرجع 446) m. یرجع 447) m. یرجع
448) M یرجع 449) m. یرجع 450) m. یرجع 451) m. یرجع
452) M یرجع 453) m. یرجع 454) m. یرجع 455) m. یرجع
456) M یرجع 457) m. یرجع 458) m. یرجع 459) m. یرجع
460) M یرجع 461) m. یرجع 462) m. یرجع 463) m. یرجع
464) M یرجع 465) m. یرجع 466) m. یرجع 467) m. یرجع
468) M یرجع 469) m. یرجع 470) m. یرجع 471) m. یرجع
472) M یرجع 473) m. یرجع 474) m. یرجع 475) m. یرجع
476) M یرجع 477) m. یرجع 478) m. یرجع 479) m. یرجع
480) M یرجع 481) m. یرجع 482) m. یرجع 483) m. یرجع
484) M یرجع 485) m. یرجع 486) m. یرجع 487) m. یرجع
488) M یرجع 489) m. یرجع 490) m. یرجع 491) m. یرجع
492) M یرجع 493) m. یرجع 494) m. یرجع 495) m. یرجع
496) M یرجع 497) m. یرجع 498) m. یرجع 499) m. یرجع
500) M یرجع 501) m. یرجع 502) m. یرجع 503) m. یرجع
504) M یرجع 505) m. یرجع 506) m. یرجع 507) m. یرجع
508) M یرجع 509) m. یرجع 510) m. یرجع 511) m. یرجع
512) M یرجع 513) m. یرجع 514) m. یرجع 515) m. یرجع
516) M یرجع 517) m. یرجع 518) m. یرجع 519) m. یرجع
520) M یرجع 521) m. یرجع 522) m. یرجع 523) m. یرجع
524) M یرجع 525) m. یرجع 526) m. یرجع 527) m. یرجع
528) M یرجع 529) m. یرجع 530) m. یرجع 531) m. یرجع
532) M یرجع 533) m. یرجع 534) m. یرجع 535) m. یرجع
536) M یرجع 537) m. یرجع 538) m. یرجع 539) m. یرجع
540) M یرجع 541) m. یرجع 542) m. یرجع 543) m. یرجع
544) M یرجع 545) m. یرجع 546) m. یرجع 547) m. یرجع
548) M یرجع 549) m. یرجع 550) m. یرجع 551) m. یرجع
552) M یرجع 553) m. یرجع 554) m. یرجع 555) m. یرجع
556) M یرجع 557) m. یرجع 558) m. یرجع 559) m. یرجع
560) M یرجع 561) m. یرجع 562) m. یرجع 563) m. یرجع
564) M یرجع 565) m. یرجع 566) m. یرجع 567) m. یرجع
568) M یرجع 569) m. یرجع 570) m. یرجع 571) m. یرجع
572) M یرجع 573) m. یرجع 574) m. یرجع 575) m. یرجع
576) M یرجع 577) m. یرجع 578) m. یرجع 579) m. یرجع
580) M یرجع 581) m. یرجع 582) m. یرجع 583) m. یرجع
584) M یرجع 585) m. یرجع 586) m. یرجع 587) m. یرجع
588) M یرجع 589) m. یرجع 590) m. یرجع 591) m. یرجع
592) M یرجع 593) m. یرجع 594) m. یرجع 595) m. یرجع
596) M یرجع 597) m. یرجع 598) m. یرجع 599) m. یرجع
600) M یرجع 601) m. یرجع 602) m. یرجع 603) m. یرجع
604) M یرجع 605) m. یرجع 606) m. یرجع 607) m. یرجع
608) M یرجع 609) m. یرجع 610) m. یرجع 611) m. یرجع
612) M یرجع 613) m. یرجع 614) m. یرجع 615) m. یرجع
616) M یرجع 617) m. یرجع 618) m. یرجع 619) m. یرجع
620) M یرجع 621) m. یرجع 622) m. یرجع 623) m. یرجع
624) M یرجع 625) m. یرجع 626) m. یرجع 627) m. یرجع
628) M یرجع 629) m. یرجع 630) m. یرجع 631) m. یرجع
632) M یرجع 633) m. یرجع 634) m. یرجع 635) m. یرجع
636) M یرجع 637) m. یرجع 638) m. یرجع 639) m. یرجع
640) M یرجع 641) m. یرجع 642) m. یرجع 643) m. یرجع
644) M یرجع 645) m. یرجع 646) m. یرجع 647) m. یرجع
648) M یرجع 649) m. یرجع 650) m. یرجع 651) m. یرجع
652) M یرجع 653) m. یرجع 654) m. یرجع 655) m. یرجع
656) M یرجع 657) m. یرجع 658) m. یرجع 659) m. یرجع
660) M یرجع 661) m. یرجع 662) m. یرجع 663) m. یرجع
664) M یرجع 665) m. یرجع 666) m. یرجع 667) m. یرجع
668) M یرجع 669) m. یرجع 670) m. یرجع 671) m. یرجع
672) M یرجع 673) m. یرجع 674) m. یرجع 675) m. یرجع
676) M یرجع 677) m. یرجع 678) m. یرجع 679) m. یرجع
680) M یرجع 681) m. یرجع 682) m. یرجع 683) m. یرجع
684) M یرجع 685) m. یرجع 686) m. یرجع 687) m. یرجع
688) M یرجع 689) m. یرجع 690) m. یرجع 691) m. یرجع
692) M یرجع 693) m. یرجع 694) m. یرجع 695) m. یرجع
696) M یرجع 697) m. یرجع 698) m. یرجع 699) m. یرجع
700) M یرجع 701) m. یرجع 702) m. یرجع 703) m. یرجع
704) M یرجع 705) m. یرجع 706) m. یرجع 707) m. یرجع
708) M یرجع 709) m. یرجع 710) m. یرجع 711) m. یرجع
712) M یرجع 713) m. یرجع 714) m. یرجع 715) m. یرجع
716) M یرجع 717) m. یرجع 718) m. یرجع 719) m. یرجع
720) M یرجع 721) m. یرجع 722) m. یرجع 723) m. یرجع
724) M یرجع 725) m. یرجع 726) m. یرجع 727) m. یرجع
728) M یرجع 729) m. یرجع 730) m. یرجع 731) m. یرجع
732) M یرجع 733) m. یرجع 734) m. یرجع 735) m. یرجع
736) M یرجع 737) m. یرجع 738) m. یرجع 739) m. یرجع
740) M یرجع 741) m. یرجع 742) m. یرجع 743) m. یرجع
744) M یرجع 745) m. یرجع 746) m. یرجع 747) m. یرجع
748) M یرجع 749) m. یرجع 750) m. یرجع 751) m. یرجع
752) M یرجع 753) m. یرجع 754) m. یرجع 755) m. یرجع
756) M یرجع 757) m. یرجع 758) m. یرجع 759) m. یرجع
760) M یرجع 761) m. یرجع 762) m. یرجع 763) m. یرجع
764) M یرجع 765) m. یرجع 766) m. یرجع 767) m. یرجع
768) M یرجع 769) m. یرجع 770) m. یرجع 771) m. یرجع
772) M یرجع 773) m. یرجع 774) m. یرجع 775) m. یرجع
776) M یرجع 777) m. یرجع 778) m. یرجع 779) m. یرجع
780) M یرجع 781) m. یرجع 782) m. یرجع 783) m. یرجع
784) M یرجع 785) m. یرجع 786) m. یرجع 787) m. یرجع
788) M یرجع 789) m. یرجع 790) m. یرجع 791) m. یرجع
792) M یرجع 793) m. یرجع 794) m. یرجع 795) m. یرجع
796) M یرجع 797) m. یرجع 798) m. یرجع 799) m. یرجع
800) M یرجع 801) m. یرجع 802) m. یرجع 803) m. یرجع
804) M یرجع 805) m. یرجع 806) m. یرجع 807) m. یرجع
808) M یرجع 809) m. یرجع 810) m. یرجع 811) m. یرجع
812) M یرجع 813) m. یرجع 814) m. یرجع 815) m. یرجع
816) M یرجع 817) m. یرجع 818) m. یرجع 819) m. یرجع
820) M یرجع 821) m. یرجع 822) m. یرجع 823) m. یرجع
824) M یرجع 825) m. یرجع 826) m. یرجع 827) m. یرجع
828) M یرجع 829) m. یرجع 830) m. یرجع 831) m. یرجع
832) M یرجع 833) m. یرجع 834) m. یرجع 835) m. یرجع
836) M یرجع 837) m. یرجع 838) m. یرجع 839) m. یرجع
840) M یرجع 841) m. یرجع 842) m. یرجع 843) m. یرجع
844) M یرجع 845) m. یرجع 846) m. یرجع 847) m. یرجع
848) M یرجع 849) m. یرجع 850) m. یرجع 851) m. یرجع
852) M یرجع 853) m. یرجع 854) m. یرجع 855) m. یرجع
856) M یرجع 857) m. یرجع 858) m. یرجع 859) m. یرجع
860) M یرجع 861) m. یرجع 862) m. یرجع 863) m. یرجع
864) M یرجع 865) m. یرجع 866) m. یرجع 867) m. یرجع
868) M یرجع 869) m. یرجع 870) m. یرجع 871) m. یرجع
872) M یرجع 873) m. یرجع 874) m. یرجع 875) m. یرجع
876) M یرجع 877) m. یرجع 878) m. یرجع 879) m. یرجع
880) M یرجع 881) m. یرجع 882) m. یرجع 883) m. یرجع
884) M یرجع 885) m. یرجع 886) m. یرجع 887) m. یرجع
888) M یرجع 889) m. یرجع 890) m. یرجع 891) m. یرجع
892) M یرجع 893) m. یرجع 894) m. یرجع 895) m. یرجع
896) M یرجع 897) m. یرجع 898) m. یرجع 899) m. یرجع
900) M یرجع 901) m. یرجع 902) m. یرجع 903) m. یرجع
904) M یرجع 905) m. یرجع 906) m. یرجع 907) m. یرجع
908) M یرجع 909) m. یرجع 910) m. یرجع 911) m. یرجع
912) M یرجع 913) m. یرجع 914) m. یرجع 915) m. یرجع
916) M یرجع 917) m. یرجع 918) m. یرجع 919) m. یرجع
920) M یرجع 921) m. یرجع 922) m. یرجع 923) m. یرجع
924) M یرجع 925) m. یرجع 926) m. یرجع 927) m. یرجع
928) M یرجع 929) m. یرجع 930) m. یرجع 931) m. یرجع
932) M یرجع 933) m. یرجع 934) m. یرجع 935) m. یرجع
936) M یرجع 937) m. یرجع 938) m. یرجع 939) m. یرجع
940) M یرجع 941) m. یرجع 942) m. یرجع 943) m. یرجع
944) M یرجع 945) m. یرجع 946) m. یرجع 947) m. یرجع
948) M یرجع 949) m. یرجع 950) m. یرجع 951) m. یرجع
952) M یرجع 953) m. یرجع 954) m. یرجع 955) m. یرجع
956) M یرجع 957) m. یرجع 958) m. یرجع 959) m. یرجع
960) M یرجع 961) m. یرجع 962) m. یرجع 963) m. یرجع
964) M یرجع 965) m. یرجع 966) m. یرجع 967) m. یرجع
968) M یرجع 969) m. یرجع 970) m. یرجع 971) m. یرجع
972) M یرجع 973) m. یرجع 974) m. یرجع 975) m. یرجع
976) M یرجع 977) m. یرجع 978) m. یرجع 979) m. یرجع
980) M یرجع 981) m. یرجع 982) m. یرجع 983) m. یرجع
984) M یرجع 985) m. یرجع 986) m. یرجع 987) m. یرجع
988) M یرجع 989) m. یرجع 990) m. یرجع 991) m. یرجع
992) M یرجع 993) m. یرجع 994) m. یرجع 995) m. یرجع
996) M یرجع 997) m. یرجع 998) m. یرجع 999) m. یرجع
1000) M یرجع

المكالم¹ لا يقدر على². احضارنا من اقصيها ومن جبالها عنده
 كالوزون³ كيف لا يقرب عنده بناء جبل قدسه ولذلك⁴ يقول في
 صدر هذه الذمومات (ibid. 40, 12) **מי מדר בשעלו מים ושמים**
בזרת חכן וכל וג' ومن جميع الامم بين يديه كنقطة⁵ من
 دلو او كعين ميزان⁶ **ألا يذگم لنا كف'** (ibid. 15) **הן גוים**
במר מדלי וכשחק מאזנים נחשבו ومن نفض الارض منهم
 كما تجمع نحن⁷ اطراف السفرة ونفصها **זך (איוב 38, 13) לאחר**
בכנפות הארץ וינערו רשעים ממנה ולו قلت من خلف
الاشياء لا من شيء لتفاني اعتبارا لتقي بسطت هذه المعاني من
 حيث بسطها هو فلا يجوز ان نخطر ببالنا شيئا من آله غير علم
 بما نحن فيه ولا غير منصف⁸ ولا رحيم وكما **وتخنا (ישעيا**
40, 27) למה תאמר יעקב — נסתרה דרכי מ' וג' ولا آله
غير قادر على مغوتنا واجابة **נאטא كف'** (ibid. 59, 1) **הן לא**
קצרה יד י' מהושיע ולא כברה אנו משמוע ولا آله قد
 رفضنا **واطرحنا**⁹ **بل זך (דברים 4, 31) כי אל רחום י' אלהיך**
לא ירפך ולא ישחיתך ولكن يرحمك الله الذي نعتقد آله¹⁰
جعل لישعבודنا¹¹ **مدتين احديهما مدة التوبة والاخرى مدة**
الكم فايتهما¹² سبقت وجب لها¹³ **الفرقان فان تمت توبتنا لم**
يلتفت الى الكم بل يكون على ما قال في التوراة (دברים 1, 30)

1) M sine artic. 2) M لا يسهل عليه 3) M لا موزون 4) M et يقول في مقدم 5) M add. ماء 6) M cum artic.
 7) m. om. 8) M add. لنا 9) M add. واطرحنا 10) M add. قد 11) M add. هذا 12) m. maso. 13) m. om.

وحية بي يבאו עליך כל הרבדים האלה וג' وسائر ال10
 فواسيف وان قصرت¹ اقمنا الى زمن² ال³ فيكون بعضنا معاقبين
 وبعضنا مخننين كما هو معلوم من حدوث كل آفة عامة على
 جزئيات الزمان مثل جوع وسيف وباء ان يكون بعض الناس
 بها³ معاقبين وبعضهم مخننين حتى الطوفان لا يخلو ان يكون
 فيهم⁴ صبيان واطفال مخننين⁵ معوضين⁶ وكما لا نشك في ان
 آباءنا بمصر كان فيهم الصالحاء الكثيرون واقاموا في الخنة⁷ الى ان تم
 ذلك ال⁸ فلا يقل قاتل⁷ انه⁸ لو كان فيكم صالح⁹ [145] لجاءكم
 السقران فان^{*} سادتنا وتاجاننا¹⁰ مשה وادرم¹¹ قد اقاموا
 في السور¹² ما ينيف على 80 سنة الى ان¹³ ال¹⁴ ومثلهم كثير
 من الصالحين وينبغي ان اذكر مدة ال¹⁵ واقول ان ربنا جل وعز
 قد اظهر لنبيه دنيال⁸ ملائكة احد¹⁶ مستنعل¹² على ماء الدجلة
 والاثنان واقفان على الشط¹³ يسئلان المستنعل¹¹ فوق الماء متى
 يكون الفرقان وذلك قو' (دنيال 5, 12) ورايتي اني دنيال¹⁴ وانه
 شנים اחרים עומדים אחר הנה לשפת היאר ואחר הנה
 לשפת היאר فتبرع الملاك المتعلق فوق الماء بان حلف له على
 حد حده وعلى انه¹⁵ اسمه اليمين فقال دنيال¹⁶ ואשמע את

1) M repetit. 2) تمام M. 3) فيه m. 4) aut le-
 gendum est فيه aut cum cod. M. 5) لم يخل قومه من ان M. 6) M sine artic. 7) لنا M add. 8) M om., m.
 nomin. 9) M et m. يقول. 10) M plur. 11) M om. 12) M add. 13) الشطين M. 14) M add. 15) (ان) تم. 16) متعلق فوق M. 17) المتعلق m. et M. 18) يسئلون m. om.

האיש לבוש חברים אשר ממעל למימי היאר וידם ימינו
 ושמאלו אל השמים וישבע בחי העולם כי למועד מועדים
 וחצי פאלמקן שמעא מנה מועד מועדים וחצי (110) ונעא בזלך
 לאתהא¹ ערפא תפסירה לכן דניאל² מא עמ³ תפסיר מועד מועדים
 וחצי פסאל המלך המלך פוקי המלך⁴ פקאל ואני שמעתי ולא
 אנכי פתברע המלך בן קדם לה זכר הסבב הזי מן אגלה אנכי
 ללואב⁵ מן קבל אנ יפסרה פקאל לה אטי אטא אנכינה חתי לא יקפ
 עליה העומ⁶ ולחלל פבסאכרון⁷ אז ליש ייגבון ויריבון מן הפריק
 הזי ייריב בה העלמא ויריבון מנה והו חוואב האחרת ולחיו
 הדאמה ואטא ייריבון⁸ פימא ייכון באלסעה מן מלך הדניא וערה
 לכן העלמא ייפון עליה זכ לך דניאל כי סתמים וחברים
 הדברים עד עת קין וחבררו ויתלבנו ויצרפו רבים תם פסרה
 לה אנה אלף ש'ל'ח' סנה ב'ק' אשרי המחכה ויגיע לימים
 אלף שלש מאות שלשים וחמשה ולפטה ימים חול מן
 הסנין ק' (ויקרא 29, 25) ימים תחיה גאלתו ואתבע (30)
 עד מלאות לו שנה תמימה פוגדא כל קין געלה רינא למלכה
 פאטא געלה סנינא לא איתא פרינא פסח באלסנין זכ (ישעיה 17, 28)
 ודחיה מקין שבעים שנה יפקד י' את צר ופולה איתא (יחזק'
 18, 29) מקין ארבעים שנה אקבין את מצרים ורינא חכאיה
 בלפטה האחואל⁹ ופי שנים ואסאיה ימים ק' לסייד יחזקאל

1) M add. ואתהא. 2) M add. איש. 3) M add. עמ. 4) M in textu. 5) l. conjunct. 6) M. 7) M. 8) M. 9) M. בלפטה אحوאל.

הכחן ע"ה' (4, 5) ואני נתתי לך את שני עונם למספר שלש מאות וחשעים יום וجمع לפظة שנים ולפظة ימים נל' בנל' כן 'מים' שנים וכזאך פי هذا الموضع **פרניאל** ¹ כيف صار تفسير **מועד מועדים** וחצי الف سنة 335 سنة فامسك ونحن ارشدك الله نذر **הר אלהאי**² في تمام **מועד מועדים** וחצי فقصصنا ووجدنا يوافق اذا اعتقدنا انه يعنى بقو' **מועדים** زمان دولة بنى **יש** ³ فيكون **الكم** مثل سنة * ملكه [146] وكنصفها لا محالة وذلك ان جملة اوقات الملك 890 سنة * لا زيادة ولا نقصان وذلك ⁴ 480 قبل بناء البيت و410 عمران البيت ونصفها 445 بجىء ⁵ للجمع الف 335 لا زيادة ولا نقصان ويكون قو' (12) **ומעת הוכר התמיד ולחת שקוץ שמש ימים אלף מאתים ותשעים** מ' ⁶ وقت للحادثة ⁷ التى حدثت في بيח שני في اول⁸ بنائه يكون بعد الوقت الذى قيل فيه هذا القول **לרניאל** 45 سنة ويكون قو' (8, 14) **ערב בקר אלפים ושלש מאות ונצדק קדש** يجب ان يؤخذ منه النصف لانه بسط الايام فجعلها ليلة ونهارا فيكون النصف الف و150 سنة ويكون هذا الوقت بعد الوقت الذى قيل فيه **לרניאל** هذا القول **קפה** حتى تنتهى اواخر **الاد'** مدد الى سنة بعينها ثم اقول ولموضع

1) m. om. 2) نجتهد الرأى; his obscuris verbis praeferenda est lectio codicis M quae cum edd. congruit: نحتاج ان نجتهد الرأى في التماس تفسير الموعر مועر وحצי حتى يوافق ان بجىء الف **ع'ה'** سنة لانه قوله **لموعر** انما هو بخدم الكلام كقولك **لموعر** **חדש** **האביב** **والعجل** [والاصل P edd.] فعلى مועر وحצי ومن m. 6) يصير M 5) M om. 4) M plur. 3) فقصصنا 7) M sine artic.

تشابه: ^١الذ' مدد في هذا الكم' الموجل لشعبونا هذا جعل ربنا
 في اجل^٢ الشعبورين الاولين تشابها ايضا لئلا نتوهم ان التشابه
 انما وقع في هذا الكم' وحده لانه ليس صحيحا فاذا راينا الاجلين
 المتقدمين الذين قد عرفنا صحتهما (99) موجودا فيهما مثل هذا
 زال الشك من قلوبنا فايين ذلك واقول اما الاشتكال^٣ في شعبور
 مازريه فهو مدته^٤ في 400 سنة غربة زرع ابراهيم وذلك
 وتعبدهم^٥ 'ك' (براشيت 18, 15) 'دع تدع كي' جر יהיה
 زرعך בארץ לא להם ועברום וענו אהם ארבע מאות שנה
 وذلك مذ ولد يצחק ومدته^٦ 'ח'ل' שנה تدخل فيها^٧ غربة
 ابراهيم ل' سنة لان خروج ابراهيم من حران الى الشام
 مشروح وخروجه من كوثي الى حران غير مشروح فتكون ال' سنة
 سفر ابراهيم^٨ 'كف' (שמות 40, 12) وموشب בני ישראל אשר
 ישבו במצרים שלשים שנה וארבע מאות שנה * واما كيف
 صار اברה^٩ يسمى بني إسرائيل وكيف صارت حران والشام
 يقال لها^{١٠} מצרים فلها شروح ليس هذا موضع ذكرها ومع ذلك
 فجميع ما اقاموا^{١١} في مصر 210 سنين لا يقدر احد يزعم انهم
 اقاموا 'ח' سنة لمناعة عمر קהת ועמרם ومשה وليس هذا موضع
 شرحه فقد صارت 3مقادير * 'ח' سنة^{١٢} 'ח'ل' سنة^{١٣} 'ר'י' سنين
 فلما شعבור בכל^{١٤} فله مقداران احدهما 52 سنة وهو قو' (ידמיה
 10, 29) כי לפי מלאת לבבל שבעים שנה אפקד אתכם

1) M. اجلى. 2) M IV conj. 3) M add. ان. 4) edd. مدته.
 5) M. وتعبدهم. 6) m. في. 7) m. om. 8) M. لئ. 9) M add.
 الاء.

والآخر 70 سنة قو' (דניאל 2, 9) למלאות לחרבות ירושלם
 שבעים שנה יכון¹ בין או'ל מלך בבל ובין חרבות ירושלם
 18 سنة ז'ך (מלכים II, 8, 25) ובחדש החמישי בשבעה
 לחדש היא שנת תשע עשרה שנה למלך נבכדנאצר וסא'ר
 القصة ففقدار 52 سنة كان الى آن ملى كورش وانس لهم² ببناء
 البيت فبنوا تلك السنة وتعطلوا 17³ سنة الى تمام السبعين سنة
 لقو' (עזרא 4, 24) בארין במלת עבדות בית אלהא די
 בירושלם וחות בטלא עד שנת הרתי' למלכות דריוש
 מלך פרס פכה אנ *מר יצר' הקמ' אל' اختلاف ג' مقادير ת'
 ה'ל ור'י' ומר יצר' הקמ' אל' اختلاف אל' مقד'רין נ'ב' וע'
 כזלכ⁴ לא יצר' הקמ' אל' اختلاف אל' مقادير אל' ק'ו' والف
 ר'י' والف ש'ל'ח' מא רזק' ללכים אמ'ת' מן ללכ' מא תמ'י'ר بها⁵
 الجميع [147] ואז قد شرحت هذه הקצאים ובינתה אקול אל'ן قد
 עלינא אנ תובינא אנ מר תת' אפ'נא אל' تمام הקמ' פ'ן ת' הקמ' ומ'
 נתב יכ'ז⁶ אנ תכון אישועה וכן על' خطאינא⁷ فلما طال
 مقامنا ولم نرجع ردتا بلا انصلاح فيكون ذلك بالعبث⁸ ولكن آثار
 الانبياء حملت أنه يلحق⁹ بنا شدائد وضرو'رات تختار معها
 التوبة فنستحق الفرقان وذلك قول اسلافنا¹⁰ (סנהדרין 97^v) אם
 ישראל עושין תשובה נגאלין ואם לאו הק'ב'ה מעמיד
 מלך¹¹ שקשין גזרותיו מהמן והן עושין תשובה ונגאלין

1) M וכן. 2) M فی. 3) m. 12, m. et M تعطل. 4) m. om.
 5) M به. 6) M لم يجز. 7) M add. ut edd. فيكون طردنا لموضع. 8) M بالعبث. 9) M سلفائنا. 10) M קשות כדמן. 11) M secunda manu add. מיד.

وقالوا ايضا ان سبب ذلك يكون ظهور رجل من ولد يوسف في
 جبل الجليل¹ ويجتمع اليه قوم شواذ من الامة ويكون مصيره الى
 البيت المقدس بعد ما تكون الروم قد * حازتها ومقامه بها
 مدة ثم يغزوه⁴ رجل يقال له ارمليوس⁵ فيجاربهم ويفتح المدينة
 ويقتل ويسبي ويهتك ويكون الرجل الذي من ولد يوسف في
 جملة المقتولين فتلاحق الامة شدة عظيمة في ذلك الوقت
 واصعبها فساد للخال بينهم وبين الممالك حتى ينفقوا الى البراري
 فيجوعون ويشقون ومما يجر بهم يخرج كثير منهم عن دينه⁴ ويبقى
 الباقون المصفون فيظهر لهم אליהו النبي ويلقي الفرقان (108) فبعد
 ما سمعت⁷ هذه الخطوب تأملت المكتوب فوجدت فيه مواضع⁸
 تكل نكتة منها فأول ذلك ان الروم تأخذ البيت المقدس عند
 * وقت اذيسوعه لقوله⁹ (عوبديا 21) ועלו מושעים בהר
 ציון לשפט את הר עזבו وان حربها يتولا بعض ولد رحل
 لقب¹⁰ (يرميا 20، 49) לכן שמעו עצת י' אשר יעץ אל אדום
 ומחשבותיו אשר חשב אל ישבי תימן אם הוא יכחבום
 צעירי הצאן وان آحادا¹¹ من الامة يجتمعون اليه لا كثير¹² كق'
 (ibid. 3، 14) ולקחתי אתכם אחד מעיר ושנים ממעפחה
 והבאתי אתכם ציון وان الغارى يظفر بهم ويسبيهم ويهلكهم¹³
 كق' [147] (2-1، 14، زكريا) חנה יום בא לי וחלק שללך
 בקרבך وقال ואספתי את כל הגוים אל ירושלם למלחמה

1) m. لللائل. 2) M sine artic. 3) m. ارماتوته لمقامها. M add.
 4) M suff. plur. 5) M priore manu. 6) M add. معهم.
 الفرقان يقال فيه M 7) m. تأملت. 8) M sing. 9) m. انصاري.
 10) m. اوحدًا. 11) M cum artic. 12) m. ويهتككم (sed. cfr. supra).
 13) m.

1) 'וא' الرجل المروء ² يكون من المقتولين ويكون عليه وينوحون وفيه يقول (ibid. 12, 10) והביטו אלי את אשר דקדו וספרו עליו במספר על היחיד וסائر القصّة وان شدّة عظيمة تلحق الأمة في ذلك الوقت ذلك (דניאל 12, 1) והיתה עת צרה אשר לא נהיתה وان عداوة تنשו * بينهم وبين كثير من الامم ³ حتى ينفوخ الى البراري الكثيرة كق' (יחזק' 35, 20) והבאתי אתכם אל מדרב העמים ואנכם יجمعון ويعطشון ويشقון كما نال⁴ الأولين لق' بعده (36) כאשר נעפמתי את אבותיכם במדבר איץ מצרים בן אשפט אתכם ואנכם יصفון وينقدון * كالفضّة والسذهب حتى يعلم ⁵ كيف صبركم وكيف ⁶ اعتقادكم كق' (37) והעברתי אתכם תחת השבט והבאתי אתכם במסרת הברית وان هذه الامور تسبب⁷ لمن كان ضعيف اليقين للخروج من دينه ان ⁸ يقول هذا الذي ⁹ كنا نرجوه وهذا ما حصل منه قال فيه بعده (38) וברותי מכם המרדים והפושעים בי وان الباقيين يظهر لهم אליהו הנביא ¹⁰ كق' (מלאכי 3, 23/24) הנה אנכי שלח לכם את אליה הנביא — והעיב לב אבות על בנים فعين¹¹ هذه الامور مشروحة كلها في המקרא ¹² وزادتنا الآثار ترتيبها ونظامها شيئاً بعد شيء على ما نسقت فسيحان من من علينا بتقديم ذكر هذه الشدائد لتلا توافيقنا ¹³ غفلة

بين كثير M 3) الرجل يقتله ارمليوس ويكون m. 2) لان m. 1)

m. 7) قوة M 6) M om. 5) m. om. 4) منكم وبين الامم
M add. 10) ما لا m. 9) ان. 8) الى الخروج V conj. et
ut add. M 12) وان m. 11) فعبيون M 13) تاتينا M.
غيرت قلوبهم.

فتوبسنا وفي حدودها قل ايضا (ישעיה 16, 24) מכנף הארץ
 זמרת שמענו צבי לצדיק الى آخر القصة ثم اقول على¹ للخالين
 جميعا اعني ان لا نتب وكانت حوادث משיח בן יוסף * وان
 تبنا فاستغניنا عنها يظهر لنا משיח בן דוד בגתה فان كان
 משיח בן יוסף قد² تقدمه صار³ كالرسول له والمصلح للامة
 والمنجّل للطريق كق' (מלאכי 1, 8) הנני שלח מלאכי ופנה
 דרך לפני⁴ וקالسבא⁵ بالنار لذوي المعاصي اكلبائر منها وكالغاسل
 بالاشنان لذوي الصغائر منها كق' بعده² כי היא באש מצרף
 וכברית מכבדים⁶ وان⁷ كان⁸ לא יגיע⁹ ואנא משיח בן דוד غفلة
 كق' (ibid. 1) ופהאם יבוא אל היכלו האדון אשר אהם
 מבקשים וסאץ معه قوما⁵ حتى يوافي البيت المقدس فان كان⁶
 في يد ארמליוס⁷ قتله وتسלّم⁸ منه وهو ما قل (יחזק' 14, 25)
 ונתתי את נקמתי באדם ביד עמי ישראל⁹ وان¹⁰ كان¹¹ في يد
 غيره فهو ايضا من אדם وان¹² كان¹³ לא יגיע¹⁴ בן יוסף فيלحقון¹⁵
 من בן דוד ما يقوى قلوبهم ويجبر كسورهم¹⁶ ويعزّي نفوسهم كق'
 (ישעיה 61, 1/2) רוח י' אלהים עלי יען משה " אתי לבשר
 ענוים שדחני לחבש לנשברי לב לקרא לשבויים דדוד וג'
 לקרא שנת רצון לי¹⁷ וفتح האנה בנאות التعويضات¹⁸ من الشرف
 والعزّ والفخر ان قال بعده³ (3) לשום לאבלי ציון לתת להם

1) M et in marg. add. اي. 2) m. om. 3) m. om.,
 M add. كالقدم له. 4) M وكالسباك. 5) m. nom., M secunda
 manu قومه. 6) M femin. 7) cfr. p. 239 ann. 5. 8) M ان
 et pro لا. 9) m. subj., M فينلقون. 10) m. sing. 11) M sing.

פאר חתת אפר ויערזון הבלד ויסקנונה כק' (4) ובנו
 חרבות עולם ח' יسمع גוג ומגוג יחבר בן דור וגו' וקומה
 וילדה וכשרה מאלם ואמנאנאם בלא אגלאי ולא חסון ולא מא שאבה
 זלכ פיטמח¹ בם זקן פי קצוה גוג (יח'ק' 11, 38) ואמרת
 אעלה על ארץ פרוזות אבוא השקנים ישרי לבטח כלם
 ישכים באין חומה ובריה ודלתים אין להם פיגמם מעה
 קומה² מן אמם שתי וישתקף הבלדן חתי יואגילם זקן (15)
 ובאת מבקונך מירכתי צפון ויעל הפומ המגמעים מעה
 סננים אחדם מערפון³ ליהלקו ואלחר קעם מנעלח לידכלו פי
 הדין פלמא הדין להלאי קל פיהם (יזאל⁴ 2, 4) וקבצתי את כל
 הגוים והידרתי אל עמק יהושפט וקל איצא (14—9) קראו
 זאת בגוים קדשו מלחמה העירו הגבורים (10) כתו אתיכם
 לחרבות (11) עושו ובאי כל הגוים מסכיב [149] (12) יעורו
 ויעלו הגוים אל עמק יהושפט (13) שלחו מגל כי בשל
 קציר (14) המנים המנים בעמק החרוץ ואלמא המנעלחון פג
 הדין קייל פיהם (צפניה 9, 3) כי אז אחפך אל עמים שפה
 כדורה לקרא כלם בשם⁴ פיהל במסרפין פי זלכ היום 3
 צרוב מן האקת בעש ייהלק ממא עליה מן נאר וכפריט וחגור
 מן סגיל כק' (יחוק' 22, 38) וגעם שוטף ואבני אלגביט
 אש וגפרית אבטיר עליו ובעש ייהלק בסייף⁴ בעש פי
 בעש כק' (ibid. 21) וקראתי עליו לכל הרי חרב — חרב

1) codd. פיטמחו; cfr. singull. sequentes. 2) codd. nomin.
 3) edd. רשעים גדולים, ej. מסרפון, cfr. infra. 4) m. באלסיף.

באחיו תהיה ובعض يتهرأ لحمه وتخلل عظامه كق' (זכריה 12, 14) וזאת תהיה המגפה — המק בערו והוא עמד על רגליו حتى ان احدهم يمد يده الى يد الآخر ليمسكها فنجى بيده كق' (18) והיה ביום ההוא תהיה מהומת י' רבה בהם והחזיקו איש יד רעהו ועלתה ידו על יד רעהו والباقيون تكون فيهم آثار تقع بهم من قلع عين او جلع انف او قطع اصبع فخرجون من الآفاق ويخبرون بما شاهدوا كق' (ישעיה 66, 19) ושמתי בהם אות ושלחתי בהם פלגים אל הגוים תרשים וג' والنصلكون ايضا فلم على د' ضروب بعض يخدم בני ישראל في منازلهم وم الاجلاء כך (ibid. 49, 23) והיו מלכים אכנז וג' وبعض يخدم في خدمة المدن والقرى وفيهم يقول (2, 14) והתנהלום בית ישראל על ארמתי לעברים ולשפחתי והיו עבדים לשביהם ודרו בנגשיהם ובعض يخدم في الروص¹ والصحارى כך (5, 81) ועמדו זרים ורעו צאנכם ובני נכר אכריכם וג' والباقيون يرجعون بلادهم وم في النضالة כך (זכריה 14, 16) והיה כל הנוהר בכל הגוים הנאים על ירושלם ועלו מדי שנה בשנה להשתחות למלך " וג' فآية امّة لم تحجّ لم ينزل عليها غيث כך (17) והיה אשר לא יעלה מאת משפחות הארץ אל ירושלם להשתחות — ולא עליהם יהיה הגשם² ' ח' ترى الامم ان افصل ما تقربوا به الى

ואם יאמרו המצרים אנחנו אין ed. add. 2) אלרין m. 1)
אנחנו צריכים למטר כי יאורנו משקה את ארצנו לא יעלה יאורם כמו שאמר
(18) ואם משפחת מצרים לא תעלה וג'

המשיח ان يحملوا اليه من كان عندهم من اتمته هدية ذك
 (ישעיה 2, 14) ולקחום עמים והביאום אל מקומם ואל
 (68, 20) והביאו את כל אחיכם מכל הגוים מנחה לי
 فكل امة تفعل في ذلك على قدر مكننتها فياسيرهم يحملون ישראל
 على الخيل والبغال وفي الحامل والعربات على اجل حال ذك
 והביאו את כל אחיכם — בסוסים וברכב ובצבים ובפרדים
 ובברכרות ومغاولם يحملونهم على اكتافهم وبنبيهم في احصانهم ذك
 (49, 22) כה אמר י' אלהים הגה אשה אל גוים ידי ואל
 עמים ארים נמי והביאו בניך. בחצץ ومن كان في البحار حملوه
 في السفن مع الفضة والذهب ذك (9, 60) כי לי איים יקוו
 ואניות הרשיש وان كان في بلاد للخبشة حملوه في قوارب من بردى
 حتى يصل الى مصر لان في اعلى النيل جبلا¹ ثابتة في الماء ولا
 يمكن للخرائط مسيره لتلا تنكسر ولان القوارب البردى المقيية
 تنطوى ولا تنكسر ذك [150] (1, 18) הוי ארץ צלצל כנפים
 אשר מעבר לנהרי כוש השלח בים צירים ובכלי גומא
 על פני מים ومعنى צלצל כנפים ان اقتارها مظلمة ومسترة
 عن كثير من الناس ذك آخر القصة (7) בעת ההיא יובל שי
 לי' وقو' هناك (צפניה 8, 10) מעבר לנהרי כוש עהרי בת
 פוצי יובלון מנחתי ومن بقى من الاسرائיל في البرية وليس من
 الامم من يلقى به يلقى به ربنا بسرعة كان الغيم شاله فحملة ذك
 (ישעיה 8, 60) מי אלה כעב תעופינה וכיונים אל ארבתיהם או
 كان الرياح حملته ذك (7, 48) אמר לצפון הני ולהימן אל

1) cod. nomin.

תכלאי הביאי בני כרחוק וג' פלמא¹ اجتمع الاحياء مع
 الاحياء من المؤمنين على ما وصفت كانت ح' תחית המה'ם
 على ما بيّنت في المقالة التي قبلها وكان بن יוכף في صدرם
 ומقدمם לאתה عبد صالح مخلص معوض كثيرا ح' يحدث רבנא גד
 ועז קדסם على ما وصفنا (רחלים 17, 102) כי בנה י' ציון
 נראה בכבודו פלנטיפיע והיכל כמה שרח יחזקאל וקל (40)
 בעשרים וחמש שנה לגלותנו וביה للجواهر والياقوت כמה קל
 ישעיה (54, 12) ונמתי בדכד שמשתיך ושעריך לאבני אקדח
 ويعمر جميع البلد حتى لا يبقى فيه موضع خراب ولا فقار كق'
 (35, 7) והיה חשרב לאגם וצמאון למבועי מים ח' يظهر نور
 الاشباح مشرقا على البيت المقدس حتى تصير جميع الانوار
 بالاضافة اليه مقصرة او خامدة لاآى قد شرحت في المقالة 'ב'
 אתה اضوا' من كل نور כק' (60, 1/2) קומי אורי כי בא אורך
 וכבוד י' עליך זרח כי הגה החשך יכסה ארץ – ועליך
 יזרח י' וג' حتى يكون من لا يعرف طريق البيت المقدس يسير
 على ضوء ذلك النور لاآه منذ من² السماء الى الارض כק' (3)
 והלכו גוים לאורך ומלכים לנגה זרחך ח' תكثر النسوة
 فيما بين امتنا حتى اولادنا ועبيدنا זק (יואל 3, 1/2) והיה אחרי
 כן אשפוך את רוחי על כל בשר ונבאו בניכם וכנותיכם
 וג' וגם על העבדים ועל השפחות حتى ان واحدا اذا صار
 الى بلد من البلاد فقال انا من المؤمنين قالوا له قل لنا ايش كان
 امس ואי شيء يكون غدا فيما هو سر لهم فاذا قل لهم صرح

1) eod. פאמא. 2) eod. מן pro בין.

ענדם אַז מן הצום זכ (ישעיה 9, 61) ונדע בגוים זרעם
וצאצאיהם בהוך העמים ויפּימ המון על זה ללל מ
אמט הדניא לא תתגר למ חל זכ (45, 17) ישראל נושע
בי השועת עולמים לא חבשו ולא חבלמו עד עולמי עד
פיקע לי אַז לר יפל זה הפע ער עולמי ער פי זה המושע
מן בין המושע אלא לַפּקל לנא תאכיד האשועה באוכד מא יגב
פי הלע ולבזול קול מן קל אַז מנתציה או פאניע [151] וערנא
אן הצום יחנרונ הפאע לא המאסי על מא הו משורח פי קטע
(דברים 6, 30) ומל ' אלהיך את לבבך ופי קטע (יחזק'
36, 26) ונתתי לכם לב חדש ורוח חדשה וג' (112) ויכונ
אחיארא¹ זלל לעל² מלשחדתם נור אשכנדה ודורד הוסי
עליהם³ וקונם פי הדולה והנעה ולא יד⁴ נפחם ולא פקר⁵ יחוגם
וסאטר אמורם⁶ משמולה בשעדה וערנא אן הו⁷ והמראס והקטפ
יזול קלל וכזלכ האחזן והאשכנ⁸ בל יכונ למ עמר קלל פרח
וסרור חתי יזונ קלל סמאם וארצם קד גדת⁹ למ קמ שרחת¹⁰
פי קטע (ישעיה 19—17, 65) כי הנני בורא שמים חדשים
וארץ חדשה וג' (18) כי אם שישו וגילו ערי עד (19)
וגלתי בירושלים ושעתי בעמי ולא ישמע בה עור קול
בכי וקול זעקה פיה לך מן דער קלל פרח וסרור קלל פאע
ועבדה קלל חוב וזכירה ופי זלל יקול (החלים 14—12, 144)

1) m. תאכידם, sed conf. infra. 2) m. אלעל. 3) M. אלכ. 4) m. פקר et ידא. 5) M. הסעידה. 6) M. plur. 7) מ. האצגאן. 8) מ. תגדא. 9) M. om.

אשר בנינו כנמעים (18) מזינו מלאים מפיקים מזן אל זן
 (14) אלופינו מסבלים אין פרץ ואין יוצאת ¹ ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰

1) M et בנו. 2) m. מצרית. 3) m. sine artic.
 4) M add. ut edd. פאסד. 5) m. לא. 6) M פומה.

ואם שמוע ויחילם فی العکس علی عقلم فتدلם انם¹ ان لم
 یفوا لم یوف² لهم حتی عکسه هو ویبن [152] لهم انם ان لم
 یفوا انعکس الامر علیهم کف (ibid. 8, 19/20) והיה אם שכח
 תשכח את "אלהיך וג' כגוים אשר " מאביר מפניכם
 בן תאבדון וקל ایضا (ibid. 4, 25/26) כי תוליד בנים ובני
 בנים וג' העירתי בכם היום וג' וקל ایضا (ibid. 30, 17)
 ואם יפנה לבבך ולא תשמע ומה מائل ذلك وفي هذه الانحמות
 لم یستثن بشيء فضلا³ ان یعکسه ومنها آتیه جعل سبیل هذه
 المواعید سبیل الطوفان فی ایام נח ע'ה' * آتیه كما ان العباد لوه
 اخطؤوا * غایة لخطا⁴ لم آتیه بطوفان لما قد حلفت علیه * آتیه
 لا یكون بل كنت لعاقبهم بغیره کذاک انتم حلفت آتی لا ازیل
 ملککم⁵ وذاک قو' (ישעיה 9, 54) כי מי נח זאת לי אשר
 נשבעתי מעבר מי נח עוד על הארץ כן נשבעתי מקצף
 עליך ומוגדר כך فاسو حتی یخطیء القوم لعاقبهم بما شاء لا
 بزوال الملك ومنها آتیه⁶ اخبر بان⁷ القوم یختارون طاعته لا معصيته
 علی ما شرحنا وهو عام بکل ما یكون كما قدّمنا (118) فبطل
 ان یكون هناك ذنب او خطأ لم یعلم به فاذا لم یکن خطأ
 * فالام استثنی وایضا⁸ لو کان استثنی لم یضرم⁹ فکیف ان لیس
 استثنی وایضا ان فی التوبة قد جعل¹⁰ مثل الذی یحتم علیها

1) m. om. 2) M یوف, m. ی. 3) M add. علی. 4) m.
 قد. M add. بانه. 5) M om. 6) m. 7) ان العباد
 جعله مثل الخواص. 8) M ut edd. 9) m. suff. femin. 10) ان M
 الذی قد حتم علیها [على هذه الانحמות scil. فلا بد من
 كونها كما بیّنا [دینا M et m.] فی المفالة السادسة [السابعة 1].
 کذاک قسم وحتم فقال

فلا بدّ من كونها على ما بيّنا وحتم وقال (دברים 43—40, 32)
 כי אשא אל שמים ידי ואמרתי חי אנכי לעולם (41) אם
 שנותי ברק חרבי (42) אשביר חצי מדרם (43) הרנינו גוים
 עֲמֹזוּ עַתָּה הַזֶּה הַבִּינָן יִבְטֵל מָה תִּשְׁבֶּה לָהֶם אוּ מָה מֹוֹהָוּ בֶּה מִן
 יָאֵב הַשְּׁרֹט וְהַאֲסִתְנֶה וְאִן קִדְּ קִלְעִית אֶסָּס מָה בִּנְנוֹה אֲרִד
 עֲלֵיהֶם בַּעַד זֶלֶק 15 جواها¹ منها خمسة بحجة النص² و'
 بحجة الخبر³ و' منها تدركها البصائر⁴ فلما⁵ الاله⁶ التي من النص
 فاولها⁴ ان هذه النحמות اوجبت ان **ישראל** كلهم يجتمعون الى
 البيت المقدس ولا * يتبقى منهم احد في غربة **ב'ק' (חזק)**
 28, 39) וכנסתים אל אדמתם ولم يرجع منهم في בית שני
 אלא מ'ב' ألفא ש'ם' كما قال (נחמיה 66, 7) כל הקהל כאחד
 ארבע רבוא אלפים שלש מאות ושישים **וְאֵלֶּה** انهم يجمعون
 من جزائر البحر كما قال (ישعيا 11, 11) ומעילם ומשנער
 ומחמת ומאיי הים ولم يصيخوا في الجبل⁷ الاولى الى شيء من
 الجزائر فضلا على ان يرجعوا اليها⁸ **וְאֵלֶּה** ان الامم يبنون سور بيت
 المقدس كف' (ibid. 10, 60) ובנו בני חמתיה ומלכיהם
ישראל תוך פא كفى انهم لم يبسنوا لنا شيئا في בית שני حتى
 كانوا يمانعونا فكنا في حرب دائمة مع البناء كما قال (נחמיה
 11/12, 4) הבונים בחומה והנשאים בסבל והבונים איש
 חרבו אסורים על מתניו ובונים **וְאֵלֶּה** ان ابواب المدينة تكون

1) M 2) النظر, sed cfr. infra. 3) M 4) ut العيان
 في هذه النحמות ان 'שר' يجمعون كلهم — ولا يتبقى M 5) [تبقى m.]
 عنها I. 6) حروب 7) 8) inde deest scida una in m. usque ad p. 251^m.

מִפְתָּחָהּ נְהָרָא וּלְבֵילָא מִן הָאֲמִן וְהַדְּחֹל וְהַרְוֹחַ (118 v.) ב'ק' (ישע')
 60, 11) וּפְתַחְהוּ שַׁעֲרֵיךְ חֲמִיד יוֹמָם וּלְלֵילָה וּוְגִדְנָם בִּי בֵּית
 שְׁנִי יִגְלַקְנָהּ בְּעֵל מִגִּיב הַשֶּׁמֶשׁ וְלֹא יִפְתְּחוּנָהּ אֶלָּא שְׁחַא הַנְּהָר
 ב'ק' נַחֲמִיָּה (7, 8) וַיֹּאמֶר לָהֶם לֹא יִפְתַּחְהוּ שַׁעֲרֵי יְרוּשָׁלַם
 עַד חֹם הַשָּׁמַיִם וְהָאֱלֹהִים אֲנִי לֹא תִבְקִי אֲמֶה [מִן אִמִּי in marg.] לֹא
 תִּכּוֹן תַּחַת טְלָאָה יִשְׂרָאֵל כִּמָּא קָל (ישע' 12, 60) בִּי הַגִּי
 וְחִמְמִלְכָּה אֲשֶׁר לֹא יַעֲבֹדְךָ יֹאכְרֹו וְמָא לֹא יִשְׁכֹּךְ בֵּינֵה אֲתָם
 וְרִיבָאִם מִסְתַּעֲבִדוֹן לַמְּלוֹךְ בִּי בֵּית שְׁנִי כַּמ'ק' (נחמ' 36, 9)
 הִנֵּה אֲנַחְנוּ הַיּוֹם עֹבְדִים וְהָאֲרֶץ וְגו' פֶּהֱזָא שְׁרַח הָאֱלֹהִים הַאֲשֶׁר
 מִן חֶגֶה הַנֶּסֶךְ וְהָאֱלֹהִים הַאֲשֶׁר מִן חֶגֶה הַלְּבָר אֲוִלָּהּ אִן הַקּוֹם יִסְגְּרוֹן
 מִן הַשֵּׁב הַאֲשֶׁר יִכּוֹן בִּי סֶלַח גִּדְנָ 7 שְׁנִין ב'ק' (יחזק' 9, 39)
 וַיֵּצְאוּ יִשְׁבֵּי עָרֵי יִשְׂרָאֵל וּבַעֲרֹו וְהַשִּׁיקוּ בְּנִשְׁק וּמִזֵּן וַיִּצְנָה
 בַּקֶּשֶׁת וּבַחֲצִיִּים וְהָאֱלֹהִים אֲנִי נִיֵּל מִצֵּר יִיגַף בִּי מִוֶּזֶעַ וְאֶחָד
 וְהַגְרָת יִיגַף בִּי שְׁבַע מִוֶּזֶעַ לְמִסִּיר הַקּוֹם ב'ק' (ישע' 11, 15/16)
 וְהַחֲרִים י' אֶת לְשׁוֹן יָם מִצְרִים וְהַנִּיף יִרֹו עַל הַנְּהָר וְהַיִּחָה
 מִסִּלָּה לְשֹׂאֵר עַמּוֹ וְהָאֱלֹהִים אֲנִי הֵר הַחֲוִתִּים יִנְשָׁף מִן נִסְפָּא
 שְׁרִיבָהּ וְעִרְבִיָּהּ חֲתִי יִנְקִסֵּם בִּיבִיִּיר נִסְפֵּה מִמָּא בִּלִּי הַשִּׁבָּל וְנִסְפֵּה
 מִמָּא בִּלִּי הַגְּנוֹב וּבֵינֵהּ וְאֵל עֲזִיִּים ב'ק' (זכריה 4, 14) וְנִבְקַע
 הֵר הַחֲוִתִּים מִחֲצִיו מִזְרַחָה וַיִּמָּה וְהָאֱלֹהִים בְּנֵא בֵּית הַמִּקְדָּשׁ עַל
 מָא בִּי צוֹרֶת הַבַּיִת מִן אֲוִלָּהּ אֶל אַחֲרָהּ וְהָאֱלֹהִים אֲנִי עִינָא מָא יִחְרֹג
 מִן בֵּית הַמִּקְדָּשׁ תָּם תִּתְּסַע אֶל אֲנִי תִּבְרִיר נְהָרָא עֲזִיִּים לֹא יִקְדֵּר
 אֶחָד יַעֲבֹר ב'ק' (יחזק' 1, 47) וְהִנֵּה מִיָּם יֵצְאִים מִתַּחַת מִפְתָּן

1) ej. נִסְפֵּה; efr. locum laudatum. 2) cod. nomin..

הבית קרימה אל آخر القصّة (5) וימד אלה נחל אשר לא
 אוכל לעבד وعلى شطى ذلك النهر من كل شجر مطعم دائم
 ثمرة ثابت ورقه منه الغذاء ومنه الدواء כמ'ק' (12) ועל הנחל
 יעלה על שפתו מזה ומזה ولم יירד خبر يكون (114) شيء من
 هذه الد' بل خبرنا يوجب أنه لم يكن منها شيء بنة والد' الآخر
 الذى يدركه العيان أولها إيمان الخلف كلهم وتوحيدهم لله كما
 قال (زكريا 9, 14) והיה י' למלך על כל הארץ وهذا نشأهم
 في ضلالهم وكفرهم والد' صيانة من هو من المؤمنين من أداء الخراج
 وحمل المال والطعام الى غيره כ'ק' (ישע' 8, 62) نشבע י' בימינו
 — אם אתן את דגנך עוד מאכל לאיבך وهذا نرى كل
 أمة تؤدى الخراج وتنسج وتطبخ لكل أمة صارت تحت يدها والد'
 ارتفاع الحروب من بين الناس حتى لا يحمل بعضهم على بعض
 سلاحا ذك (ישעיה 4, 2) وכתתו חרבותם לאתים וחניתותיהם
 1) والد' 1) هوذا نראם أشد ما كانوا في الحاربة والمسايفة فان
 تأول هذا متناول فقال أنما يعنى أنهم لا يحاربون 2) في الدين فإم
 في المجادلة والمناظرة في أديانهم 3) أشد ما كانوا والرابع مسالمة
 للحيوان بعضه بعضا حتى يرى الذئب والحمل ويأكل الأسد النمنم
 ويلعب الصبي 4) بالحيات والافاعي كق' (ישעיה 9—6, 11) וגר
 זאב עם כבש (7) ופרה ודב תרעינה (9) לא ירעו ולא
 ישחיתו 5) ونראם على طباعهم وشرهم لا يتغير منهم شيء فان تأول
 متناول ايضا مثال هذا فقال أنه أنما يعنى ان يسلم الشريرون من

1) M sing. 2) M VI conj. 3) m. om. 4) M plur.

5) M . . منها فلم وشرها فعلى طبعها وشرها فلم . . منها . . M 5)

الناس الاعفاء¹ منهم في الامر الا بخلاف هذا ولم الآن اشد طلبا
وتعديا من القوي على الضعيف والخامس عمران بلد سدرم ورو
الى ما كان عليه كق' (יחזק' 53/55, 16) ושבתי את שכיתחן
את שבות סדרם ובנותיה [153] ואל (55) ואחותיך סדרם
ובנותיה תשבן לקדמתן وقد نصت التوراة أن يحيرتها كانت
حلوله يسقى منها سيجا ذك (בראשית 10, 14) וישא לוט
את עיניו וירא את כל כבר הירדן כי כלה משקה וג' وقالت
כנן י' עלی ما نص (בראשית 11, 2) ונחר יצא מערן להשקות
את הגן وقالت כארץ מצרים ذק (דברים 10, 11) לא כארץ
מצרים היא - אשר תזרע את זרעך והשקית ברגלך כנן
הירדן وهذا في بلد خراب معدن ملح وحيرتها مائحة زعقة على
حالتها فهذه الاحوال دالة دلالة تامة على ان هذه الانحמות لم
تک بعد وكل ما ردنا به على هؤلاء فهو رد على النصارى ما
خلا ما ذكرنا من بناء בית שני فانهم ليس يزعمون ان المועيد
ابتداء من ذلك الوقت وانما يجعلونها من قبل خراب הבית
לב' בק' ל'ח' سنة ويخص هؤلاء اعنى النصارى رد آخر وهو ما
ذكر النبي ع'ח' في قصّة (דניאל 9, 24) שבעים שבעים وذلك
ان تفسيرها عندنا انها ת'מ' منها כ'מ' مذ جلا القوم الى
ابتداء في بناء البيت לב' ذק (25) ותדע ותשכל מן מצא
דבר להשיב ולבנות ירושלם עד משיח נגיד שבעים שבעה
ומنها ת'לד' מדّة بناء البيت يكون في بعضها عطلة وانتبار²
وتقطيع البناء ذק (25) ושבעים ישימים ושנים חשוב ונכנתה

1) للاعفاء M. 2) وانتبار m.

רחב וחרוץ וג' وهذا ما ذكرناه في قصّة (עזרא 4, 24) בארץ
 בטלת עבירת בית אלהא ¹ والاسبوع الاخير بعضه هدمت
 بين الامّة وبين بعض الملوك وبعضه نقص ² وحرب بينهم كلهم كف'
 (דניאל 9, 27) והגביר ברית לדבים שבוע אחר וחצי השבוע
 ישבית זבח ומנחה ויוחש البلد ويفنى كثير من اهله كق'
 ועל כנף שקוצים משמם ועד בלה ונחרצה תתך על
 שומם فهذه المدّة التي في سبعون اسبوعا تجمع نعمة وصلاحة ³
 (115) وزوال الملك والכהונה والانبياء لآتّه يجعل في صدرها (24)
 לכלא הפשע ולחם חטאות ולכפר עון ולהביא צדק
 עלמים ולחתם חזון ונביא ולמשח קדש קדשים وهذا כقول
 القتال اقيمت في العدم ⁴ وفي المرض وفي الحجارة خمسين يوما مجموعة
 خير وشّر ثم يفصلها واخبر ان في آخرها ينقطع كل כהן ⁵ مسح
 ولا يوجد ان يقول (26) ואחרי השבעים ששים ושנים יכרת
 משיח ואין לו وليس يعنى بهذا القول شخصا واحدا بعينه وانما
 يريد بهذا كل כהן משוח כף في התורה (ויקרא 8, 4) אם
 הכהן המשיח (16) והביא הכהן המשיח (15, 6) והכהן
 המשיח תחתיו وما اشبه ذلك فانقطع من القوم כהן גדול
 بعد هذه المدّة على ما ⁴ عرفنا ربنا عز وجل فرعم هؤلاء الغم
 ان قو' יכרת משיח ואין לו يعنى به رجلا واحدا ⁴ بعينه
 وهذا فاسد ⁵ من وجوه شتى منها ان لفظة משיח لا تخص
 انسانا بعينه بل تقع على كل כהן ומלך وايضا لان [154] لفظة

1) M. 2) M. 3) sive. 4) m. 5) m. 6) m. 7) m. 8) m. 9) m. 10) m. 11) m. 12) m. 13) m. 14) m. 15) m. 16) m. 17) m. 18) m. 19) m. 20) m. 21) m. 22) m. 23) m. 24) m. 25) m. 26) m. 27) m. 28) m. 29) m. 30) m. 31) m. 32) m. 33) m. 34) m. 35) m. 36) m. 37) m. 38) m. 39) m. 40) m. 41) m. 42) m. 43) m. 44) m. 45) m. 46) m. 47) m. 48) m. 49) m. 50) m. 51) m. 52) m. 53) m. 54) m. 55) m. 56) m. 57) m. 58) m. 59) m. 60) m. 61) m. 62) m. 63) m. 64) m. 65) m. 66) m. 67) m. 68) m. 69) m. 70) m. 71) m. 72) m. 73) m. 74) m. 75) m. 76) m. 77) m. 78) m. 79) m. 80) m. 81) m. 82) m. 83) m. 84) m. 85) m. 86) m. 87) m. 88) m. 89) m. 90) m. 91) m. 92) m. 93) m. 94) m. 95) m. 96) m. 97) m. 98) m. 99) m. 100) m. 101) m. 102) m. 103) m. 104) m. 105) m. 106) m. 107) m. 108) m. 109) m. 110) m. 111) m. 112) m. 113) m. 114) m. 115) m. 116) m. 117) m. 118) m. 119) m. 120) m. 121) m. 122) m. 123) m. 124) m. 125) m. 126) m. 127) m. 128) m. 129) m. 130) m. 131) m. 132) m. 133) m. 134) m. 135) m. 136) m. 137) m. 138) m. 139) m. 140) m. 141) m. 142) m. 143) m. 144) m. 145) m. 146) m. 147) m. 148) m. 149) m. 150) m. 151) m. 152) m. 153) m. 154) m. 155) m. 156) m. 157) m. 158) m. 159) m. 160) m. 161) m. 162) m. 163) m. 164) m. 165) m. 166) m. 167) m. 168) m. 169) m. 170) m. 171) m. 172) m. 173) m. 174) m. 175) m. 176) m. 177) m. 178) m. 179) m. 180) m. 181) m. 182) m. 183) m. 184) m. 185) m. 186) m. 187) m. 188) m. 189) m. 190) m. 191) m. 192) m. 193) m. 194) m. 195) m. 196) m. 197) m. 198) m. 199) m. 200) m. 201) m. 202) m. 203) m. 204) m. 205) m. 206) m. 207) m. 208) m. 209) m. 210) m. 211) m. 212) m. 213) m. 214) m. 215) m. 216) m. 217) m. 218) m. 219) m. 220) m. 221) m. 222) m. 223) m. 224) m. 225) m. 226) m. 227) m. 228) m. 229) m. 230) m. 231) m. 232) m. 233) m. 234) m. 235) m. 236) m. 237) m. 238) m. 239) m. 240) m. 241) m. 242) m. 243) m. 244) m. 245) m. 246) m. 247) m. 248) m. 249) m. 250) m. 251) m. 252) m. 253) m. 254) m. 255) m. 256) m. 257) m. 258) m. 259) m. 260) m. 261) m. 262) m. 263) m. 264) m. 265) m. 266) m. 267) m. 268) m. 269) m. 270) m. 271) m. 272) m. 273) m. 274) m. 275) m. 276) m. 277) m. 278) m. 279) m. 280) m. 281) m. 282) m. 283) m. 284) m. 285) m. 286) m. 287) m. 288) m. 289) m. 290) m. 291) m. 292) m. 293) m. 294) m. 295) m. 296) m. 297) m. 298) m. 299) m. 300) m. 301) m. 302) m. 303) m. 304) m. 305) m. 306) m. 307) m. 308) m. 309) m. 310) m. 311) m. 312) m. 313) m. 314) m. 315) m. 316) m. 317) m. 318) m. 319) m. 320) m. 321) m. 322) m. 323) m. 324) m. 325) m. 326) m. 327) m. 328) m. 329) m. 330) m. 331) m. 332) m. 333) m. 334) m. 335) m. 336) m. 337) m. 338) m. 339) m. 340) m. 341) m. 342) m. 343) m. 344) m. 345) m. 346) m. 347) m. 348) m. 349) m. 350) m. 351) m. 352) m. 353) m. 354) m. 355) m. 356) m. 357) m. 358) m. 359) m. 360) m. 361) m. 362) m. 363) m. 364) m. 365) m. 366) m. 367) m. 368) m. 369) m. 370) m. 371) m. 372) m. 373) m. 374) m. 375) m. 376) m. 377) m. 378) m. 379) m. 380) m. 381) m. 382) m. 383) m. 384) m. 385) m. 386) m. 387) m. 388) m. 389) m. 390) m. 391) m. 392) m. 393) m. 394) m. 395) m. 396) m. 397) m. 398) m. 399) m. 400) m. 401) m. 402) m. 403) m. 404) m. 405) m. 406) m. 407) m. 408) m. 409) m. 410) m. 411) m. 412) m. 413) m. 414) m. 415) m. 416) m. 417) m. 418) m. 419) m. 420) m. 421) m. 422) m. 423) m. 424) m. 425) m. 426) m. 427) m. 428) m. 429) m. 430) m. 431) m. 432) m. 433) m. 434) m. 435) m. 436) m. 437) m. 438) m. 439) m. 440) m. 441) m. 442) m. 443) m. 444) m. 445) m. 446) m. 447) m. 448) m. 449) m. 450) m. 451) m. 452) m. 453) m. 454) m. 455) m. 456) m. 457) m. 458) m. 459) m. 460) m. 461) m. 462) m. 463) m. 464) m. 465) m. 466) m. 467) m. 468) m. 469) m. 470) m. 471) m. 472) m. 473) m. 474) m. 475) m. 476) m. 477) m. 478) m. 479) m. 480) m. 481) m. 482) m. 483) m. 484) m. 485) m. 486) m. 487) m. 488) m. 489) m. 490) m. 491) m. 492) m. 493) m. 494) m. 495) m. 496) m. 497) m. 498) m. 499) m. 500) m. 501) m. 502) m. 503) m. 504) m. 505) m. 506) m. 507) m. 508) m. 509) m. 510) m. 511) m. 512) m. 513) m. 514) m. 515) m. 516) m. 517) m. 518) m. 519) m. 520) m. 521) m. 522) m. 523) m. 524) m. 525) m. 526) m. 527) m. 528) m. 529) m. 530) m. 531) m. 532) m. 533) m. 534) m. 535) m. 536) m. 537) m. 538) m. 539) m. 540) m. 541) m. 542) m. 543) m. 544) m. 545) m. 546) m. 547) m. 548) m. 549) m. 550) m. 551) m. 552) m. 553) m. 554) m. 555) m. 556) m. 557) m. 558) m. 559) m. 560) m. 561) m. 562) m. 563) m. 564) m. 565) m. 566) m. 567) m. 568) m. 569) m. 570) m. 571) m. 572) m. 573) m. 574) m. 575) m. 576) m. 577) m. 578) m. 579) m. 580) m. 581) m. 582) m. 583) m. 584) m. 585) m. 586) m. 587) m. 588) m. 589) m. 590) m. 591) m. 592) m. 593) m. 594) m. 595) m. 596) m. 597) m. 598) m. 599) m. 600) m. 601) m. 602) m. 603) m. 604) m. 605) m. 606) m. 607) m. 608) m. 609) m. 610) m. 611) m. 612) m. 613) m. 614) m. 615) m. 616) m. 617) m. 618) m. 619) m. 620) m. 621) m. 622) m. 623) m. 624) m. 625) m. 626) m. 627) m. 628) m. 629) m. 630) m. 631) m. 632) m. 633) m. 634) m. 635) m. 636) m. 637) m. 638) m. 639) m. 640) m. 641) m. 642) m. 643) m. 644) m. 645) m. 646) m. 647) m. 648) m. 649) m. 650) m. 651) m. 652) m. 653) m. 654) m. 655) m. 656) m. 657) m. 658) m. 659) m. 660) m. 661) m. 662) m. 663) m. 664) m. 665) m. 666) m. 667) m. 668) m. 669) m. 670) m. 671) m. 672) m. 673) m. 674) m. 675) m. 676) m. 677) m. 678) m. 679) m. 680) m. 681) m. 682) m. 683) m. 684) m. 685) m. 686) m. 687) m. 688) m. 689) m. 690) m. 691) m. 692) m. 693) m. 694) m. 695) m. 696) m. 697) m. 698) m. 699) m. 700) m. 701) m. 702) m. 703) m. 704) m. 705) m. 706) m. 707) m. 708) m. 709) m. 710) m. 711) m. 712) m. 713) m. 714) m. 715) m. 716) m. 717) m. 718) m. 719) m. 720) m. 721) m. 722) m. 723) m. 724) m. 725) m. 726) m. 727) m. 728) m. 729) m. 730) m. 731) m. 732) m. 733) m. 734) m. 735) m. 736) m. 737) m. 738) m. 739) m. 740) m. 741) m. 742) m. 743) m. 744) m. 745) m. 746) m. 747) m. 748) m. 749) m. 750) m. 751) m. 752) m. 753) m. 754) m. 755) m. 756) m. 757) m. 758) m. 759) m. 760) m. 761) m. 762) m. 763) m. 764) m. 765) m. 766) m. 767) m. 768) m. 769) m. 770) m. 771) m. 772) m. 773) m. 774) m. 775) m. 776) m. 777) m. 778) m. 779) m. 780) m. 781) m. 782) m. 783) m. 784) m. 785) m. 786) m. 787) m. 788) m. 789) m. 790) m. 791) m. 792) m. 793) m. 794) m. 795) m. 796) m. 797) m. 798) m. 799) m. 800) m. 801) m. 802) m. 803) m. 804) m. 805) m. 806) m. 807) m. 808) m. 809) m. 810) m. 811) m. 812) m. 813) m. 814) m. 815) m. 816) m. 817) m. 818) m. 819) m. 820) m. 821) m. 822) m. 823) m. 824) m. 825) m. 826) m. 827) m. 828) m. 829) m. 830) m. 831) m. 832) m. 833) m. 834) m. 835) m. 836) m. 837) m. 838) m. 839) m. 840) m. 841) m. 842) m. 843) m. 844) m. 845) m. 846) m. 847) m. 848) m. 849) m. 850) m. 851) m. 852) m. 853) m. 854) m. 855) m. 856) m. 857) m. 858) m. 859) m. 860) m. 861) m. 862) m. 863) m. 864) m. 865) m. 866) m. 867) m. 868) m. 869) m. 870) m. 871) m. 872) m. 873) m. 874) m. 875) m. 876) m. 877) m. 878) m. 879) m. 880) m. 881) m. 882) m. 883) m. 884) m. 885) m. 886) m. 887) m. 888) m. 889) m. 890) m. 891) m. 892) m. 893) m. 894) m. 895) m. 896) m. 897) m. 898) m. 899) m. 900) m. 901) m. 902) m. 903) m. 904) m. 905) m. 906) m. 907) m. 908) m. 909) m. 910) m. 911) m. 912) m. 913) m. 914) m. 915) m. 916) m. 917) m. 918) m. 919) m. 920) m. 921) m. 922) m. 923) m. 924) m. 925) m. 926) m. 927) m. 928) m. 929) m. 930) m. 931) m. 932) m. 933) m. 934) m. 935) m. 936) m. 937) m. 938) m. 939) m. 940) m. 941) m. 942) m. 943) m. 944) m. 945) m. 946) m. 947) m. 948) m. 949) m. 950) m. 951) m. 952) m. 953) m. 954) m. 955) m. 956) m. 957) m. 958) m. 959) m. 960) m. 961) m. 962) m. 963) m. 964) m. 965) m. 966) m. 967) m. 968) m. 969) m. 970) m. 971) m. 972) m. 973) m. 974) m. 975) m. 976) m. 977) m. 978) m. 979) m. 980) m. 981) m. 982) m. 983) m. 984) m. 985) m. 986) m. 987) m. 988) m. 989) m. 990) m. 991) m. 992) m. 993) m. 994) m. 995) m. 996) m. 997) m. 998) m. 999) m. 1000) m.

يذكر ان اذا كانت قتلا فليس تقال آلا على من يقتل باسحقاق
 ذك (ويقرأ 14, 17) كل اكلوا يكره وايضا لان هذه الحادثة
 مع خراب القدس كما قرن بها (28) والعرير والقدس يشحيت
 עם נגיד הבא וקצו בשמך ואين من 1 ذلك كله ان 2 من وقت
 قبل هذا ل'דניאל' الى الوقت الذي ر'عوا انما يكون רפה 3 سنة
 واليلة فهي ח'מ' منها لا قبل بناء البيت الثاني ومنها ח'ב'
 עמ' 4 ووجدت الناس لم تكن لهم حيلة آلا ان يدعوا 5 ولادة في
 التاريخ ف'ر'عوا ان ملكة فرس اقامت على الشام قبل ملكة اليونانية
 شبیه 800 سنة وان عدد ملوكهم في هذه 7 المدة كانوا 11 ملکا
 فرددت عليهم من نص كتاب د'ניאל انه لا يجوز ان يكون بين
 ملكة بابل وبين ملكة اليونانية من ملوك الفرس على الشام اكثر
 من 7 ملوك لقول الملک د'ניאל ע'ה (11, 1/2) ואני בשנת
 אחת לדריוש המדי עמדי למחזיק ולמעוז לו ועתה אמה
 אנגיד לך הנה עוד שלשה מלכים עמדים לפרס והרביעי
 יעשיר עשר גדול מכל וכחוקתי בעשרו יעיר הכל את
 מלכות יון ففسر هذا القول من كل وجه هذه الردود عليهم سوى
 ما عليهم في نسخ الشرع وسوى ما عليهم في باب التوحيد وسوى
 امور 6 اخر لا يصلح 7 ايرادها في هذا الكتاب
 تمت المقالة الثامنة

1) m. 1. 2) m. 1. 3) m. 1. 4) (ר'פ'ה' M) תפח. 5) m. 1. 6) m. 60. 7) m. 1. 8) M cum artic.
 9) M — אורדה זה —
 תשלח

المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة

عرّفنا ربّنا تبارك وتعالى أنّه قد أعدّ زماناً لمجازاة الصالحين وفيه يفصل بينهم وبين الكافرين كق' (ملأكي 17/18، 3) وهيو لي - ليو
 אשר אני עשה סגלה וחמלתי עליהם וג' ושבתם וראיהם
 בין צדיק לרשע ואقم لنا^١ على ذلك الآيات والبراهين فقبلناه^٢
 فينبغي أن اذكر موجبات هذا الزمان المسمّى دار الآخرة من
 الحجج^٣ المعقولة والمكتوبة والمنقولة على الرسم الذي قدّمت في صدر
 الكتاب من وجود^٤ الامور النبوّية في حجة العقل فاقول أولاً قد
 صحّ بما تقدّم من القول في المقالة الثالثة والرابعة والسادسة ان
 السماء والارض وما بينهما أنّما خلق ذلك اجمع بسبب الانسان
 ولذلك جعله في الوسط وجميع الاشياء تحيط^٥ به ولذلك رزق
 النفس فصل^٦ الشرف بالعقل والحكمة ولذلك الزمها الامر والنهي
 وعرضها به^٧ (116) الى الحيوة الدائمة وان هذه [155] للحيوة تكون
 اذا استكملت اشخاص الناطقين التي^٨ اوجبت للحكمة خلقهم فيسكنهم
 داراً ثانية لمجازيتهم^٩ فيها واقنا على ذلك من الدلائل المعقولة
 والمكتوبة والمأثورة^{١٠} هناك ممّا هو مهاد وتوطئة لهذه المقالة بما
 فيه كفاية وارى ان اتبع^{١١} ذلك ههنا بما يوّيه ويقويه ويبيده
 شرحاً اكثر من الثلاث مواد المذكورة واقول ممّا يوجب العقل
 ايضاً ان الخالق جلّ وعزّ على ما ظهر لنا من حكمته وقدرته^{١٢}.

1) M add. الانبياء ut edd. 2) m. suff. femin. 3) m. sing.
 4) m. — وجود موجود امور 5) M conj. I. 6) M secunda
 manu — الفصل 7) M بهما 8) M masc. 9) M لمجازيتهم
 10) M والمنقولة 11) M اثبت 12) m. وقدّمته.

واحسانه الى مخلوقيه ليس يجوز ان يكون مقدار السعادة التي
 قصد بها هذه النفس هو ما تجده في هذه الدار من نعمة الدنيا
 ولذتها من اجل ان كل نعمة في دار الدنيا مقرونة بأفة وكل سعادة
 بشقاء وكل لذة بالمر وكل فرح بحزن فأجد جزئياتها هذه أما
 متساوية وأما ان يكون الرحمان للامور الغامرة على السارة فان هذا^١
 لا شك فيه فحال ان يكون للحكيم جلّ جلاله جعل غاية^٢ نفع
 هذه النفس هذه الاحوال المتضادة بل يجب ان يكون قد اعدّ
 لها محلاً فيه للحياة الخاصة والسعادة الخالصة بنيلها آية^٣ ومن ذلك
 انى اجد ايضا جميع نفوس المخلوقين التي عرفت غير قارة في
 هذه الدار ولا مطمئنة ولو وصلت الى اجل ملك واعلى مرتبة
 فيها وليس هذا من بنيتها ألا لعلمها ان لها محلاً افضل من
 جميع فضائل هذا المحلّ فهي نحوه نازعة^٤ وعينها اليه متطلعة
 لولاه لقرت وهدعت ومن ذلك انه قبّح في عقل الانسان امورا
 يشتهيها طبعه كالزنا والسرقة والصلف والتنشقي بالقتل وما اشبه
 ذلك فاذا امتثل ذلك ناله من الحسادات والغموم والاحزان ما
 يؤلمه ويوجع قلبه وما كان ليفعل به ذلك لولا انه يعوضه عليه^٥
 وكذلك اذا حسن في عقله الصديق والعدل والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر فاستعمل^٦ ذلك لحقته العداوة والبغضة من انصف الناس
 من يده ومن امر عليه^٧ ونهى ان حال بينه وبين شهواته وربما
 شتم وضرب وقتل وما كان ليقع في ذلك بالتحسين في عقله لولا

1) M add. بين. 2) m. من (جزء). 3) m. et M suff. masc.
 4) M شاخصة, et superscr. ut m. 5) M add. خيرا. 6) M
 فاذا استعمل. 7) M in textu بينه et in marg.
 ونها اذا احال دأ.

أنه سيثيب عليه ثوابا جزيلا ومن ذلك ايضا ما¹ نرى من تعبى² الناس بعض على بعض فينعم الظالم والمظلوم او يشقيان ثم يموتان اذ هو جلّ جلاله قائم بالقسط فالواجب ان يكون قد اعدّ لهما دارا ثانية يعدل فيها بينهما فيصرف الى هذا من الثواب [156] بازاء ما لقي من امر المتعدى ويورث على هذا من العقاب بازاء ما لعدّ طبعه من تعديه وظلمه ومن ذلك ايضا أنه نشاهد كقارا منبعا عليهم في دار الدنيا ومومنين قد شقوا في دار الدنيا فانه مما لا بد منه ان يكون لهؤلاء ولهؤلاء دار ثانية يجازون فيها بالحق والانصاف ومن ذلك ايضا اننا نجد من قتل نفسا واحدة يُقتل ومن قتل³ نفس يقتل وكذا من زنا مرة واحدة * يعاقب مرة واحدة عقوبة السلطان⁴ ومن زنا⁵ مرة * يعاقب بضرب او بغرامة دراهم او ما شاكل ذلك فوجب ان يكون باقى ما استحقه كل واحد من المسرفين سبيلقه في دار ثانية وكذلك كل ما جرى هذا المجرى فان قل قاتل فهلا خلق للحكيم جلّ جلاله هذا الانسان في دار الآخرة من اول شيء وكفاه هذه الآلام (117) مع تعريضها اجنبها بما⁶ كنا قدّمنا شرحه في المقالة الثالثة واختصر من الامور المكتوبة لهذا المعنى⁷ وجها واقول اولها خبر 'יצחק عليه السلام رايته قد بذل نفسه للاحق والקדוש ليطيع ربه فلو كان عنده ان الجزاء انما هو في الدنيا⁸ اى شيء كان يرجو ان يكافا به بعد موته بل للحكيم جلّ جلاله لم يكن يكلفه ذاك اذ لا جزاء له عليه ووجدت חנניה מישאל ועזריה 'ע'ام' بذلوا

1) M. ممّا. 2) m. om.; m. et M. ٦٦٦. 3) m. nomin. 4) M om. 5) M. بمثل ما. 6) M add. فقط.

انفسهم للنار لئلا يعبدوا الصنم من دون ربهم فلو كان عندهم ان
للجزاء انما هو في الدنيا اى شىء بقى لهم¹ بعد احتراقهم² مما
يرجونه فيربغوا³ فيه ووجدت **דניאל** **ע"ה** بذل نفسه للسباع
على الصلوة لربه فلو كان عنده ان للجزاء ليس هو الا في الدنيا
اى شىء بقى له بعد ان ياكلوه السباع⁴ هذه الامور يرحمك الله
دالة على ان الانبياء **ע"מ** مجمعون على ان للجزاء ليس هو في
الدنيا لكنه في الدار التى بعدها فن قال قائل فلنما نجد المفسوح
به في التوراة من المجازاة الا في دار الدنيا فقط وذلك ما هو
مكتسب في **פרשת אמ בחקותי** وفي فصل **והיה אם שמוע**
תשמעו قلنا ان للحكيم لم يخلها من ذكر الثواب في الآخرة
وعقابها كما سابين وانما صار فصيح ذلك بسعادة الدنيا وشقاها
فقط لسبيين احدها ان ثواب الآخرة لما كان مما يستندل عليه
بالعقل على ما شرحنا اختصرت التوراة في شرحه كما اختصرت في
قول (**בראשית** 16, 2) **ויצו " אלהים על האדם לאמר** **ו**
תقل [157] **אנכי " אלהיך לא תרצח לא תנאף לא תגנב**
ان العقل يدل على هذه كلها وانما اظهرت **ומעץ הדעת טוב**
ורע לא תאכל لان العقل لا يدل عليه كذلك اظهرت للجزاء
الدينوى لان العقل لا يدل عليه * واختصرت شرح للجزاء الاخيرة⁵
اتكالا على ان العقل يدل عليه⁶ والثاني ان النبوة من شأنها ان
تتسع في الحوادث القريبة للخاصة اليها وتختصر للحوادث البعيدة
فلما كان اقرب⁷ حاجة القوم في وقت كتبت لهم التوراة الى معرفة

1) M om. 2) M تحرقهم النار. 3) codd. indicat. 4) M
singul., m. **אלכלאם**. 5) M **الاخيرة**. 6) m. om. 7) M اكثر.

حال بلد الشام الذي^١ م صائرون اليه لوسعته لهم شرحا وما فيه من ثمر طاعتهم ومعصيتهم ولذلك بدأت بالمطر وعلى ما في قصة (دברים 10, 11) **بي הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה לא בארץ מצרים הוא** — **אשר תודע את זרעך והשקית בגלך** الى آخرها واومات الى البعيد بقول مختصر دون شرح واسع ومن احتج الاقوال على ذلك انا وجدنا **משה ר' ע'ה** اجل الطائعين والصالحين لم يحصل له من عيون الجزاء الدنيوي الكبير^٢ شيء^٣ مثل (ويקרא 4, 26) **ונתתי גשמיכם בעתם (5) והשיג לכם ריש (6) ונתתי שלום בארץ (9) והפדיתי אתכם והרכיתי אתכם (10) ואכלתם ישן נושן** ان لم يدخل^٤ الشام فلو كان ليس للصالحين الا ما في **אם בחקתי** لوجب ان يكون اوفره **למשה ר'** ولكن هذا اصل^٥ يدل على ان اعظم الجزاء في دار الآخرة وانما هذه الامور على سبيل الآيات والعلامات على ما بينت قبل هذا ومن ذلك ما اخبرنا به **אלהינו ע'ה** ان دعا ربه فبارك في الدقيق والدهن لانسان غيره بدعائه وهو فيطلب رغيغ خبز فلا يصل اليه **ואלישע ע'ה** وهو ميت احيا الله بسببه الرجل الذي القوة في قبره فلو كان الثواب انما هو في الدنيا كان ان لم يستحق^٦ حالا يصل اليه لم يستطع ان يوصل غيره الى^٧ شيء منه ومن ذلك ما اخبرنا عن^٨ **اهل סדם** انهم حين اسرفوا (120 v.) قلب الله عليهم بلدهم وامطر نارا وكبريتا فلو كانت لا^٩ عقوبة الا

1) M plur. 2) m. sine artic. 3) m. om. 4) M add. الى بلد 5) M ايضا 6) ان يصل M 7) اليه M 8) m. ان 9) m. om.

في الدنيا كان كل من اسرف يناله مثله على اكثره والقلّة على قدر جنايته¹ ولسنا نجد شيئاً من مثل ذلك ومنها ان בני ישראל حين عبدوا غيره سلّط عليهم قوما من الامم عاقبهم بهم فسيّام واجلام وهذا نشاهد في هذا الزمان كثيراً من الامم يعبدون غيره وهم لا مسبيون ولا مجلسون فلو كان العقاب في دار الدنيا لنالهم مثل ذلك ومن ذلك ايضا ان² العدل امر يقتل اطفال مדיّين واخترام اطفال دور المبول وهذا نرى دائماً ايلامه للاطفال وقد يخترمهم وجب ان يكون بعد الموت حال يصلون بها الى تعويض ما [158] أولوا به على ما شرحنا وان قد ذكرت هذه الستة معان فينبغي ان اتبعها بالسبعة الاخر التنايية واقول أنّها 7 عيون لكل عين في التنوّة اشارة وإيماء وفي سائر كتب الانبياء شرح وبيان فالفصل الأول تسمية ما تكسبه الحكمة والشرعة للانسان حيوة كف (يחזק' 21, 20) אשר יעשה אותם האדם וחי בהם وتسمى ما يناله للجاهل ممّا تكسبه للجهالة موتاً كقو' (ibid. 18, 20) הנפש החטאת היא תמות ואיضا (משלי 8, 35/36) כי מצאי מצאי חיים — וחטאי חיים נפשו ואיضا (15, 24) ארח חיים למעלה למשכיל ואיضا (7, 27) דרכי שאול ביתה ואيضا (ההלים 13, 27) לולא האמנתי לראות בטוב " בארץ חיים ואيضا (16, 10/11) כי לא העזב נפשי לשאול תוריעני ארח חיים ואيضا (משלי 19, 11) בן צדקה לחיים فلما لم يجز ان يوماً بهذه³ الى حيوة الدنيا ان الصالح (120r.) والظاهر متفقان

1) M sing. 2) M الله لما امر الله. 3) M add. العين.

فيها وجب ان يوماً بها الى حيوة الآخرة وتحت كل فسوق¹ كلام
 واسع والفصل الثاني التعريف ان ذخراً صالحاً باق بين يدي الله
 للصالحين ونحراً سوء للطالحين قال في ذلك (משלי 7, 10) זכר
 צדיק לברכה ושם רשעים ירקב וְאֵל נַחֲמִיָּה (5, 19) זכרה
 לי אלהי למנוחה וְאֵל في الاشرار (ibid. 6, 14) זכרה אלהי
 למנוחה ולסנבלט כמעשיו אלה وهذا بعد ما قال في ונתורה
 (דברים 6, 25) וצדקה תהיה לנו כי נשמר לעשות ואיضا
 (24, 13) ולך תהיה צדקה לפני " אלהיך ואיضا (ישעיה 58, 8)
 והלך לפניך צדקך ותחת כל فسوق² من هذه شرح كثير² والثالث
 تعريف ان لله كتبوا ودواوين محفوظ فيها اعمال الصالحين والطالحين
 كقول مשה ר' ע'ה (שמות 32, 32) ואם אין מחני נא מספרך
 אשר כתבת וְאֵל (תהלים 69, 29) ימחו מספר חיים ועם
 צדיקים אל יכתבו ואיضا (מלאכי 3, 16) אז נדברו יראי "
 איש אל רעהו ויקשב " וישמע ויכתב ספר זכרון לפניו
 ליראי " ולחשבי שמו ואיضا (ישעיה 65, 6) הנה כתובה
 לפני לא אחשה כי אם שלמתי ושלמתי על חיקם³ وحيط³
 بكل قول من هذا شرح واسع والرابع الانذار بان لله عز وجل
 مرقفا يجازي فيه كل⁴ من عمل خيراً او شراً كق (בראשית
 4, 7) הלא אם תיטיב שאת ואם לא תיטיב וג' ואיضا (קהלת
 8, 17) כי עת לכל חפץ ועל כל המעשה שם ואיضا (תהלים
 14, 5) שם פחדו פחד ואיضا (תהלים 13, 36) שם נפלו פעלי

ויחוט כל — بشرח M 3. 2) M واسع. 1) M in marg. منها. 5) (oft. p. 255 ann. 5). 4) M عمل خيراً كان أم.

און ואיבא (איוב 12, 85) שם יצעקו ולא יענה ויחטא בקד
 קול מן هذه ايضا شرح كثير والاصل الخامس اتسع¹ الكتاب في
 ان الله عز وجل حاكم عدل يكافئ كل انسان بما يصنعه قالت في
 ذلك (דברים 4, 82) הצור תמים פעלו כי כל דרכיו משפט
 וג' [159] ואיבא (תהלים 17, 145) צדיק י' בכל דרכיו ואיבא
 (9, 8/9) וי' לעולם ישב כונן למשפט כסאו והוא ישפט
 תכל בצדק² ואיבא פו' (91, 119) למשפטיך עמדו היום
 ואיבא (איוב 21, 34) כי עיניו על דרכי איש ואיבא (משלי
 5, 21) כי נכח עיני י' דרכי איש ואיבא (ירמ' 10, 17) ולחת
 לאיש כדרכיו כפרי וג' ואיבא (קהל' 14, 12) כי את כל
 מעשה האלהים יבא במשפט وينطوي مع كل فسوق بيان
 كثير والاصل السادس تحذير يوم لل' معد للجزاء قال فيه
 (צפניה 1, 14) קרוב יום י' הגדול (15) יום עברה היום
 ההוא (17) והצרתי לאדם והלכו כעורים וג' (18) גם כספם
 גם זהבם לא יוכל להצילם ביום עברת י' (2, 1) התקוששו
 וקושו הגוי לא נכסף וכלִי فسوق מן هذه شرح اختصر دون
 ذكره ثملا يطول شرح الكتاب والاصل السابع تسمية الثواب טוב
 وان الطالحين يمنعون منه كقو' (דברים 26, 5) למען ייטב
 להם ולבניהם לעלם ואיבא (תהלים 20, 81) מה רב טובך
 אשר צפנת ליראיך ואיבא (קהלת 12/18, 8) כי גם יודע אני
 אשר יהיה טוב ליראי האלהים אשר יראו מלפניו וטוב
 לא יהיה לרשע ולא יאריך ימים וכלִי فسوق منها شروح فان

1) m. اتصال. 2) scida sequens deest in M.

ظنّ طاق أنّها تحتل هذه تاويلات آخر ممّا يفسد الاحتمال بها لدار الآخرة بيّنّا له أنّ الامر ليس كما ظنّ ان قد اوجب العقل المجازاة في الدار الآخرة¹ فكذلك تفسير يوافق ما في العقل فهو صحيح وكلّ ما يصرف الى ما يخالف العقل فهو المنكسر الفاسد فهذه باختصار دلائل المكتوب المنصوص وأمّا المنقول فالامر فيه واسع ممّا يحاط باثبات كليته لكنّا نذكر ممّا جاء فيه عيوننا ونقول نقل سلفنا² الانبياء (ع) ان مثل الدنيا عند الآخرة كدهليز عند قصر الملك الذي ينبغي ان يتشكّل المرء فيه بما يصلح قبل الدخول الى القصر الى حضرة السلطان وهذا فصيح من قولهم (امבות 16، IV) העולם הזה רומה לפרודור בפני העולם הבא התקן עצמך בפרודור כדי שתכנס לטרקלין וקלוא ايضا (ibid. 17) ساعة توبة في الدنيا انفع من جميع دار الآخرة ان لا توبة فيها كما شرحنا أنّه ممّا حصل على النفس من كدر وسواد في الدنيا لا سبيل الى ان يخلص منه الا بالتوبة وساعة راحة في دار الآخرة افضل من جميع حياة الدنيا ان النفوس اليهم³ لم تزل متطلعة وحوها شاخصة على ما بيّنّا **יפה שעוה** אחת בתשובה ומעשים טובים בעולם הזה מחיי העולם הבא **יפה שעוה** אחת קורת רוח בעולם הבא מכל חיי העולם הזה ونقلوا ايضا ان دار الآخرة أنّما للحياة فيها بالنور وليس مع ذلك لا طعام ولا شراب ولا غشيان ولا تناسل ولا شری ولا بيع ولا سائر الامور التي في الدنيا [180] وأنما ثواب من نور الخالف جلّ وعزّ ذاك قولهم (ברכות 17) **הע'הב'**

1. اليها. 2) (ثانية) د'א' תאניה m. 1)

אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא משא ומתן ולא פריה ורביה אלא צדיקים יושבין ועטרותיהן בראשיהן ונהנין מזיו השכינה ושאו¹ על כפיית² ثواب الصالحين بشرح وبيان ومن التمسك بهذا لئلا الشريف نقلوا ان كل من لا يعتقد ثواب الآخرة وتنزيل التوراة وصدق الناقلين ليس له ثواب في دار الآخرة وعلى ان كل أعماله صلاح ذلك قولם ז"ל (סנהדרין 1, XI) ואלו שאין להם חלק לעולם הבא האומר אין תחית המתים ואין תורה מן השמים ואפיקורוס ואחשו³ سبعة نفر من الناس حصل لهم ان لا ثواب لهم في دار الآخرة من اجل انهم افسدوا قوما فلخرجوهم عن طاعة الله ولم يمكنهم ان يصلحوا ما افسدوه ذاك قولם (ibid.) שלשה מלכים וארבעה הדיוטות אין להם חלק לעולם הבא שלשה מלכים ירבעם בן נבט ואחאב ומנשה ארבעה הדיוטות בלעם ורואג ואחיתופל וגחזי ואיضا حين ترجموا لنا التوراة عن الانبياء ع"א⁴ صرحوا في تרגום هـ باحياء مשה ר' ע"ה⁵ وترو⁶ ان ترجموا (דברים 21, 33) וירא ראשית לו (118) ויתקבל בקדמיתא דיליה ארי תמן כאחסנתיה משה ספרא רבא דישראל קביר ופסכו⁷ ايضا بحياة الآخرة في تרגום (ibid. 6) יחי ראובן ואל ימת فقالו יחי ר' בחיי עלמא ומוחא הנינא לא ימות ואמא תרגימ⁸ הנביאים⁹ فقيها ما لا يحصى بسعة¹⁰ من¹¹ ثواب الآخرة وبعد شرحی ما نطقن به¹² الل¹³ مؤا¹⁴ المعقول والمكتوب والمنقول من

1) m. וסאו. 2) m. ותאסח. 3) M om. 4) M add. شرح
5) M in marg. هذه.

الثواب والعقاب في دار الآخرة اقول ان ائمتنا مجمعة عليه اجماعا منقولاً¹ بكلام لا يحتل التناويل² على احكم ما يكون كما قلت في نسخ الشرع وان قد بينت هذه الاصول واحكمتها فاقول بعد ذلك اما الثواب والعقاب على الجسد والنفس جميعاً ان هما فاعل واحد فقد شرحتة وبينتة وكذلك كيف يجيبى الله الموتى وكيف يجمع بين كل نفس وجسمها فقد اوضحته ايضاً وبينتة واجبت عن المسائل المتصلة به وكشفت عن³ الشكوك التي لعلها ان تقع فيه فينبغى ان آخذ الآن ههنا في شرح ما هو الثواب وما هو العقاب وفي وضع⁴ المكان الذي يكون ح⁵ وفي وصف الزمان⁶ الذي يكون لهم وفي وجوب التأييد⁷ للمثابين وعلى المعاقبين وهل يتساوى ثوابهم وعقابهم في الحال وهل⁸ يكون بينهم تفاضل ومن الذي يستحق العقاب الدائم وهل يجتمع بعض المثابين والمعاقبين الى بعض وهل [116] عليهم لزوم اداء طاعة او هل يجوز ان يختار معصيته واذا لم اطاعوه فما⁹ اذا يكون جزاؤهم فاذا اتيت على هذه¹⁰ معان بشرح واحد واحد فقد كمل ما يحتاج اليه في هذه المقالة فابتدئ¹¹ أولاً بتعريف ماهية الثواب والعقاب وقد كنت ذكرت¹² منهما طرفاً فيما تقدمت لكى ازهدهما ههنا شرحاً واقول ان الثواب والعقاب معنيان لطيفان يخلقهما ربنا جل وعز في وقت المجازاة فيوصل منهما الى كل عبد حسب مساقته¹³ وهما جميعاً من عين واحدة وفي عين تشبه خاصية

1) M add. عنهم. 2) M توابيل ولا تبدل. 3) m. nomin. 4) m. م. 5) m. عنه. 6) M ماهية. 7) M وصف. 8) m. 9) m. الثواب. 10) m. و. 11) m. ما. 12) m. فاعل. 13) M شرحته. 14) M استحقاقه. 15) m. et منها. 16) m. شرحته.

النار محرقة مضببئة فهي تصبى للصالحين لا للطالحين وتحرق
 الطالحين لا الصالحين وفي ذلك نص¹ الكتاب (ملأכי 21—19, 3)
 כי הנה היום בא בעד כחנור והיו כל זרים וכל עשה
 רשעה קש ולהט אתם היום הבא וג' וזרחה לכם יראי
 שמי שמש צדקה וג' ועסותם רשעים כי יהיו אפר תחת
 כפות רגליכם וג' وما² أجود ما مثل³ بفعلى الشمس لان
 حمو النهار بها يكون والنور الباهر⁴ بها يكون كف' היום בעד
 وقו' שמש צדקה هو من شيء واحد الا ترى ان اللغة تشير
 الى الشمس بلفظة يوم ان تقول (شوفמים 11, 19) הם עם יום
 והיום רד מאד وقالت ايضا (ibid. 9) הנה נא רפה היום
 לערוב فاصل هذه العين⁵ يحدثها الخالق جل وعز مشبهة
 بالشمس الا ان بينها⁷ وبين الشمس فرقان الشمس حرها
 ونورها⁸ مشتركان لا يمتاز أحدهما من الآخر وهذه العين فبقدره
 الخالق جل جلاله يناصر نورها للصالحين ويجتمع حرها للطالحين
 أما بخاصية يخصها بها وأما بعرض يوقى⁹ به هؤلاء من الحر والحجب
 هؤلاء من الضوء والاعتقاد الثاني اقرب وقد راينا فعل مثل ذلك
 عصر حاز النور للمؤمنين والظلمة للكفار بعرض عن امره فان قد
 وضعت هذه القاعده فاقول¹⁰ ولذلك تسمى الكتاب¹¹ ثواب
 الصالحين نورا وجميع عقاب الطالحين نارا * فالؤها¹² في الثواب (ההלים

1) ينص M. 2) وكان m. 3) شبههما M. 4) حماء M.
 5) بينهما m. 6) التي M add. منها M, والباهر m. 7)
 8) M add. المنبتان = منبتان. 9) يقي m. 10) M add. الآن.
 11) M add. جميع. 12) M تقول.

(97, 10) כי עמך מקור חיים באורך נראה אור ואיבא (11, 97)
 אור זרע לצדיק ולישרי לב שנחה ואיבא (משלי 9, 13)
 אור צדיקים ישמח ונר רשעים ידעך ואל (איוב 30, 33)
 להשיב נפשו מני שחת לאור באור החיים ומה מאל זה
 الفنى (100) وتقول في العقاب (ישעיה 31, 1) והיה החסן לנערת
 ופעלו לנציון ובערו שניהם יחדו ואין מכבה ואיבא (11, 33)
 תהרו חשש תלדו קש רוחכם אש תאכלכם ואיבא (11, 26)
 אף אש צריך תאכלם ואיבא (33, 30) כי ערוך מאתמול
 תפתה גם הוא למלך הוכן העמיק הרחיב מדרתה אש
 וג' ואיבא (איוב 34, 15) כי ערת חנף גלמוד ואש אכלה
 אחלי שחר ואיבא (20, 22) אם לא נבחר קימנו ויתרם
 אכלה אש ואיבא (26, 20) כל חשך טמון לצפוניו תאכלהו
 אש לא נפח ואיבא (תהלים 6, 11) ימטר על רשעים פחים
 אש וגפרית ואיבא (11, 140) ימינו עליהם גחלים באש
 יפלם ומה אשבה זלך פאן الشمس ملتمس ان تمثّل له كيف يعيش
 جسم وروح بلا طعام¹ דאמא מלמא לה במשה ר' ע'ה' הדי
 אהיאה אלה ית' ע'מ' 40 יומא ו40 לילה² דלית דפגאט בלא طعام
 כמה קל (שמות 28, 34) ויהי שם עם " ארבעים יום וארבעים
 לילה לחם לא אכל ומים לא שתה ואתא יקיים³ חיבותה הנור
 الذى خلقه الله³ وكسا به⁴ وجهه كما قال (29) ومשה לא
 ידע כי קרן עור פניו فجعل ذلك آية وتقربا⁵ الى عقولنا

1) M superscr. وشراب ut add. 2) M كان حيوته بالنور
 3) M add. له. 4) M وكساه. 5) M et m. nomin.

لنقيس عليه حيوة الصالحين بنور لا غذاء وكذلك قال له (10)
 نذر كل عمך اعשה نفلات אשר לא נבראו בכל הארץ
 ובכל הגוים وهذا كقوله للصالحين (ישעيا 8, 64) ومعلوم
 لا שמעו لا האזינו עין לא رאתה אלהים וולתך יעשה
 למחכה לו ואמא كيف يحيى المعاقبين¹ المخلدين دائما في النار
 فلم نجد في من تقدم من ناله مثل ذلك فنبتل به فلما لم
 نجد² مثل ذلك جدد له الكتاب نصا فقال عن الكفار (24, 66)
 כי תולעתם לא תמות ואשם לא הכבה وهذا القول يوجب
 ان يحفظ ارواحهم في اجسامهم بمعنى لطيف سوى لحر الموت حتى
 يكون³ الموت عقابا لهم ويحتملونه ويستقيم ايضا ان يحفظ
 ارواحهم⁴ اعيى المتأين في اجسامهم بمعنى لطيف حتى يكون النور
 الواصل اليهم لذة دائمة سوى المعنى الذى به يسبقون الا ان
 الحاجة في الاعتقاد للمعنى اللطيف الحافظ⁵ للمعاقبين اوكد منها في
 المتأين الا ترى ان الملوک اذا قصدت عقوبة انسان مدة طويلة
 نعاهدته بالطعام والشراب لتلا يهلك من قبل ان تتم فيه عقوبتهم
 لانهم انما يفعلون ذلك من تحت الطبع واما الخالف جل جلاله
 فيفعله من فوق الطبع⁷ يبقى ويحفظ بلا طعام وانما سمي
 الثواب ^{זן ער} ان لم يوجد في الدنيا اجل من ذلك البستان
 الذى اسكنه ^{אדם} عم وسمى العقاب ^{גיהנם} لان الكتاب سماه

:¹ M add. للحر. 2) M يجد. 3) M. المخلد et المعاقب دائما M 1)
 4) M. ارواح الصالحين بمعنى M. 5) M. ويجتملوه. 6) M. 7) M. add. فانه يفعل. M in marg. et يفعل. 8) M. لا. 9) M. لا. 10) M. لا. 11) M. لا. 12) M. لا. 13) M. لا. 14) M. لا. 15) M. لا. 16) M. لا. 17) M. لا. 18) M. لا. 19) M. لا. 20) M. لا. 21) M. لا. 22) M. لا. 23) M. لا. 24) M. لا. 25) M. لا. 26) M. لا. 27) M. لا. 28) M. لا. 29) M. لا. 30) M. لا. 31) M. لا. 32) M. لا. 33) M. لا. 34) M. لا. 35) M. لا. 36) M. لا. 37) M. لا. 38) M. لا. 39) M. لا. 40) M. لا. 41) M. لا. 42) M. لا. 43) M. لا. 44) M. لا. 45) M. لا. 46) M. لا. 47) M. لا. 48) M. لا. 49) M. لا. 50) M. لا. 51) M. لا. 52) M. لا. 53) M. لا. 54) M. لا. 55) M. لا. 56) M. لا. 57) M. لا. 58) M. لا. 59) M. لا. 60) M. لا. 61) M. لا. 62) M. لا. 63) M. لا. 64) M. لا. 65) M. لا. 66) M. لا. 67) M. لا. 68) M. لا. 69) M. لا. 70) M. لا. 71) M. لا. 72) M. لا. 73) M. لا. 74) M. لا. 75) M. لا. 76) M. لا. 77) M. لا. 78) M. لا. 79) M. لا. 80) M. لا. 81) M. لا. 82) M. لا. 83) M. لا. 84) M. لا. 85) M. لا. 86) M. لا. 87) M. لا. 88) M. لا. 89) M. لا. 90) M. لا. 91) M. لا. 92) M. لا. 93) M. لا. 94) M. لا. 95) M. لا. 96) M. لا. 97) M. لا. 98) M. لا. 99) M. لا. 100) M. لا.

תפתה وهو اسم موضع في ¹ واد بحضرة بيت المقدس يقال له
 (يرميا 7, 32) התפת וגיא בן הנם ويقال له ايضا ג' הנם في
 سفر יהושע (8, 15) والى يستنان ² אדם ينتهي المثل للجليل ان
 يقول (يوأ 3, 2) כגן עדן הארץ לפניו والى موضع התפת
 ينتهي المثل للخصيس ³ كما قل (يرميا 13, 19) והיו כחי
 ירושלם ובתי מלכי יהודה כמקום התפת הטמאים ואז قد
 بيّنت [163] الماهيتين فاجيب عن المسئلة الثالثة وهو القول في
 مكان ⁴ هاولاء المتأبين والمعافين ان ⁵ ناس اجسام وارواح فلا بد
 لهم من مكان يستقرون عليه ومحيط يحيط بهم ⁶ فبحلقها الخلق
 جدّ وعزّ ويسكنهم فيه ⁷ وهذا القول ضرورة للخلق تدفع الى القول
 به ومع ذلك فالكتب ⁸ قد ذكرته لئلا سمته سماء وارض ⁹ * تقريبا
 الى فهمنا ان ليس نشاهد الا سماء وارض ¹⁰ ذاك قوله (ישעيا
 66, 22) כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר
 אני עשה וג' واقول في باب التحير وما وجه الحكمة في ¹¹ שמים
 חדשים וארץ חדשה وهلا جازم في هذا المكان المعلوم فايين
 من اجل ان هذه الارض انما اعدت لحوائج الغذاء على الاكثر ¹²
 ولذلك فيها رياض للزروع ورياض للبساتين وانهار ورواض ¹³ تسقى
 الشجر والنبات ¹⁴ وجبال واودية للامطار والسيول وصحارى فيها
 مراعى الوحوش ¹⁵ ومغاور فيها طرقا للسالكين احتجنا في هذه

1) m. om. 2) m. والبستان. 3) M في الخسة. 4) M cum
 artic. 5) M يجبهم. 6) M فيها. 7) m. فيها. 8) m. et M nomin.
 9) m. om. 10) m. الآثار. 11) signi-
 ficatio hujus vocis est obscura; M והאצ; ej. ومواضع (cfr. p.
 290). 12) M والغنم. 13) M للوحش.

الدار الى هذه الفصول كلها لحاجتنا الى الغذاء والتكسب وأما دار الآخرة ان لا غذاء فيها ولا تكسب فلا معنى لرياض ولا لنبات¹ ولا للأنهار ولا للجبال ولا للآودية ولا لشيء من هذه وما اشبه ذلك وأتسما يحتاج العباد ح الى مركز ومحيط فقط يخلق لهم كيف شاء ولا يشبه تفسير قوله **כי כאשר** (101) **השמים** **החדשים** لتفسير قوله (65, 17) **כי הנני בורא שמים חדשים וארץ חדשה** لان ذاك في وقت **اليسوع** لآتمته فكأنه قد جدد لهم الدنيا مثلاً ولا سيما أنه قال بعده (18) **כי הנני בורא את ירושלם** ولم يرد أنه يجدد خلق بيت المقدس وإنما يجدد لهم الفرح لتنام² القول **כי אם שישו וגילו עדי עד אשר אני בורא כי - גילה ועמה משובש** فكأنه قد خلقهم خلقاً من فرح وأما قوله **כי כאשר השמים החדשים** ان هو في دار الآخرة فهو مكان ومحيط على الحقيقة يخلقها للعباد ويلاشي هذا المركز والمحيط كما شرح هناك (102, 26) **לפנים הארץ יסדת ומעשה יריך שמים המה יאבדו בני עבדיך ישכדו** فقوله **ישכדו** بعد تلاشي السماء والارض يوجب خلق مكان ثان يسكنون فيه وايضا من اجل هذا الهواء الذي بين هاتين الحاشيتين قد صح لنا أنه يجذب من ابداننا ما يجوزنا الى تعويض³ بدله من الغذاء ولما كان انناس في دار الآخرة لا يتغذون⁴ وجب ان يكون للجو لهم بخلاف طبع هذا الجو حتى لا يحتاجون الى غذاء واذا كانت الحاشيتان بخلاف هاتين استقام

1) للنبات et للرياض 1. 2) لان تمام M. 3) m. cum artic.

4) M conj. VIII.

بذلك أن الجو المتوسط بينهما غير هذا الجو ومخلاف طبع هذا الهواء وأما كيف يكون الزمان الذى هو جواب المسئلة الرابعة [164] فنقول أنه زمان كله تور لا ظلام فيه اعنى لا تكون نوبتين نوبتين تتعاقب من ليل ونهار لأن الليل والنهار أنما كان وجه الحكمة في ان اسكن الناس من الأرض في موضع يكونان بانتقال الشمس وحركتها ليكون نهارهم للتصرف^١ في معاشهم وطرفهم وليلهم للراحة والقرار والغشيان وتدبير الانفراد وما اشبه ذلك وأما دار الآخرة اذ ليس فيها شئ من هذا فستغنى فيها لا محالة عن الليل والنهار وكذلك عن تقطيع الشهور والسنين اذ ذلك أنما هو في دار الدنيا للحساب والاجرة ونبات الأرض وما مثل ذلك اللهم الا قطعة ما من الزمان لا^٢ علامة فيه يكون عليهم فيها طاعة كما سابين وأما المسئلة ثمان الخامسة والسادسة^٣ التان هما وجوب تأييد ثواب^٤ الصالحين وعقاب الظالمين فأتى اتكلم في ذلك من طريق المعقول واقول ان لما اوجب الله على الانسان طاعته وجب أن يرغبه فيها بافضل الترغيب لأنه ان رغبه ببعض الترغيب ولم يطعه امكن القتال ان يقول لعلة ان^٥ لو رغبه^٦ باكثر من هذا قد كان اطاعه فاذا رغبه بالكل لم يبق له عذر وشرح ذلك لوجعل مدة ثواب الصالحين الف سنة كان في الممكن^٧ ان يقال أنما زهدوا فيه قوم لقلّة مقدارها وكذلك الفين وكذلك ثلاثة آلاف وكل ما هو محدود قد يوجد في العقل فوقه مقدار آخر

١) M ut edd. لها. ٢) m. وانما. ٣) M sine. فيه. ٤) m. التى لها جواب في. ٥) m. om. ٦) M om. ٧) M conj. IV. ٨) M المكنة.

فإذا جعل ثوابهم بلا نهاية ولا انقطاع ونعمتهم لا تنزل لم يبق موضع للمعتذر ان يعتذر ولعل قائل يقول فكأنّ ارى هذا في 1 الثواب امضى ان هو نعمة وسعادة واحسان واما في العقاب والتخليد في النار فأنّ اراه ترك 2 رحمة وقسوة وما لا يشبه صفته فاقول في هذا ايضا القول البليغ انه كما وجب ان يرغبهم ترغيبا لا ترغيب اكثر منه كذلك يجب ان يرهبهم 3 ترهيبا لا ترهيب اكثر منه لانهم 4 ان رهبهم بعذاب مائة سنة * او مائتي سنة 5 ولم ينزجروا امكن القائل ان يقول لو جعلها الف سنة لهالتهم وكذلك لو جعلها الفين امكنه ان يقول لو جعلها ربوة لفرعوها 6 فلذلك جعل العذاب بلا نهاية ليكون رهّب باعظم الترهيب ما لا يبقى معه عنيت لاحد فلما خوفهم باكثر التخويف ولم يقبلوا لم يجز ان يخالف ما تواعدهم به فيكذب قوله ولكن ليصدق قوله وخبره وجب ان يخلد 7 دار العذاب واللوم عليهم [165] لانهم عصوا وكذبوا وله الاحسان ان كان قصده بتأبيد العقاب استصلاحهم للطاعة وهذا الامر يشبه سائر الاشياء الذى في دار الدنيا التى خلقها 8 هو بحكمة وانما تصير شرا بخطاء الانسان بان يخرج بالليل وبان ينزل في بئر وبان ياكل (102) الطعام في غير وقته وبان يتداوى بما يصّر وما اشبه ذلك ثم اقول في هذا الباب من المكتوب انه مؤيد أولا من قوله (دنيا 2، 12) اى عולם واما للاحرفوت لدرامون عולם وقال ايضا (تاهלים 11، 16) نعيمون

1) M suff. sing. 2) m. كثير الرحمة قليل المكساة 3) M كثير. 4) M لانه. 5) M om. 6) M لفرعوها. 7) M add. secunda manu. 8) m. الذى خلقه.

בימין נצח ואיضا (20, 49) עד נצח לא יראו אור ולما قال
 (28, 102) وإتته הוא وشنوحך לא יהמו اتبعه بقول (29) בני
 עבדיך ישכנו וזרעם לפניך יבון فأوجب بهذا القول أنه
 جَلَّ وعزَّ كما ان بقاء دائم لا انقطاع له كذاك بقاء الصالحين
 دائم لا انقطاع له فان اعترض¹ معترض هاهنا فقال كما جاز ان
 يبقى الخلق معه في آخر الزمان بلا نهاية جاز ايضا ان يكون
 الخلق له يزل معه في أول الزمان بلا نهاية قال بين الفرق بين
 القولين واقول أنما استحال ان يكون الخلق له يزل مع خالقه بلا
 نهاية لان كل صانع فبالاضطرار² من القول يجب³ ان تقدّمه
 على مصنوعه ذاك⁴ فاذا تقدّمه صانعه⁵ فكذلك يوم نراه بعقولنا
 يقدر على ان يبقيه فيه فنراه ايضا قادرا على ان يبقيه يوما آخر
 فاذا ضمن أنه يفعل ذلك فهو لا يزال⁶ يوصل⁷ ذلك بكل يوم
 يوما وبكل وقت وقتا لا ينكر العقل شيئا من هذا بل يسوّغه
 فان قلنا الفصل ج بين الخالق والمخلوق فنقول هذا القول لا
 يستحقّ الجواب عنه وأتى شيء يشبه الروح والجسم للحتاج⁸ الى
 زمان ومكان المتلذذ بالامور المنهية للحتاج الى تبقيّة يبقى بها ممّن
 هو اعلى من هذه الامور كلّها وما اشبهها وأنما هو بين يديه
 كمن عينه ونفسه الى ما يجتده له وعلى ما نصّ وزرعه לפניך
 يבון وأما جواب المسئلة السابعة وفي هل يتساوى ثوابهم
 وعقابهم في الحال فاقول ان الف حسنة كما ان ثوابها لا ينقصى

1) M V conj. 2) M sine artic. 3) M يتقدم مصنوعه.
 4) M وإما اذا 5) M r. فصنعه. 6) m. et M يزال. 7) M
 يوصل له بكل 8) observa singulares.

كذاك حسنة واحدة ثوابها لا ينقصى وكما ان الف سيئة عقابها
لا ينقصى كذاك سيئة واحدة عقابها * لا ينقصى¹ ألا ان الثواب
والعقاب وعلى أنهما سمردان لعزل واحد ولالف عمل فان حال كل
واحد يكون على قدر عمله فمن اتى بحسنة واحدة او بعشر او
بمائة او بالف كانت حالته² في الثواب على قدر ما اتى به ألا أنه
مؤبد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار نعمتهم³ [166] الراحة
فقط وقوم⁴ مع ذلك يأكلون ويشربون * وقوم مع ذلك في كن
مكنون⁵ وقوم مع ذلك يلبسون الثياب الفاخرة وقوم مع ذلك
يرتبون المراتب الجليلة فكذاك في دار الآخرة قوم قليل في سعادتهم
(تהלים 9, 16) אף בשרי ישכן לבטח وقوم قليل فيهم (8, 36)
בצל כנפיהם יחסיון وقوم آخرون (9) ירוין מדרשן ביתך وآخرون
(זכריה 4, 3) והלבש אתך מחלצות وآخرون (7) ונתת ליך
בהלכים בין העמדים האלה יומי به الى الملائكة الذين
قيل فيهم (ישעיה 2, 6) ערפים עמדים ממעל לו وكذاك
من اتى بسيئة واحدة او عشر او مائة او الف كانت حاله في
العقاب على قدر ما اتى به ألا أنه مؤبد كما نشاهد في هذه
الدار قوما مقدار عذابهم ان يحبسوا وقوم مع ذلك يجرون
بالحبال وقوم مع ذلك يقيدون وقوم مع ذلك يجلبجلون وقوم مع
ذلك يضربون بما يؤلمهم كذاك في دار الآخرة قوم قليل في عذابهم
(ישעיה 22, 24) ואספו אספה אסיר על בור וסגרו על
מסגר وقوم آخر قليل فيهم (משלי 5, 22) עוונותיו ילכדנו

1) m. om. 2) M حاله. 3) m. راحتهم. 4) nominn.
sequentes suspecti mihi videntur. 5) M om. 6) M add. كما.

את הרשע ובחבלי חטאתו יתמך וآخرון قبل فيهم (איזב
 8, 36) ואם אסורים בזקים לכרון בחבלי עני וآخرון (ירמיה
 23, 30) סער מתגורר על ראש רשעים יחול ואמא المسئلة
 الثامنة وفي هل بين الصالحين تفاضل وكذا¹ الطالحين فقد
 دخل اصل جوابها في هذا القول المتقدم لكتي اري ان افرع من
 اصل المتفاضلين سبعة فروع واقول ممّا يدلّ على ان للصالحين
 مراتب في ثوابهم تتفاضل * أولا ما² يوجب العقل ثم ما³ وجدناه
 في الكتب يذكر⁴ 7 مراتب متفاضلة⁵ الاولى⁶ بعض ياتيه⁷ نور
 * كاشراق نور⁸ الشمس قال فيه⁹ (ملأني 20, 3) وورحاه لكم
 يراي شمي شمس צדקה وبعض يكون له مع⁸ ذلك (108) لذة
 في شعاعها كما قال (ibid.) ومرفأ בכنفיה وبعض يثبت له النور
 كالشئ المغروس فيه⁷ كما قال (תהלים 11, 97) اور زرع לצדיק
 وبعض يتزايد له⁷ النور كما قال (משלי 9, 13) اور צדיקים
 ישמח وبعض يكون نوره كصفاء جرم⁹ الفلك كما قيل فيهم
 (דניאל 3, 12) והמשכילים יוהרו כזהר הרקיע وبعض يكون
 نوره كنور الكواكب ما خلا الشمس كما قال (ibid.) ומצדיקי
 הרבים כבוכבים לעולם ועד وبعض يكون نوره كنور جرم
 الشمس كق¹ (שופטים 5, 31) ואהביו כצאת השמש בגברתו
 وكما علمنا من وجه משה ר' ע'ה¹ الذي كان علو¹⁰ نورا ووجه
 יהושע الذي كان دونه كما قال (במדבר 20, 27) ונתהה

1) M add. بين. 2) M secunda manu ممّا. 3) ej. تذكر.

4) m. om. 5) m. mase. 6) M om. 7) m. suff. plur.

8) m. في. 9) M نور. 10) m. et M nomin.

מהדרך עליו ¹ וְיִקַּח * את הדרך, ולא ² כל הדרך וּוְיִקַּח
 ע' זקנים דוניהם ³ לֹאֵהָ עַל (11, 25) וּיִאֲצֵל מִן הָרוּחַ אֲשֶׁר
 עָלָיו וַיִּתֵּן עַל שִׁבְעִים אִישׁ הַזִּקְנִים, וְאִם כָּאֵת עֲלֵה מִהֶדֶר
 (27, 20) לִמְעַן יִשְׁמְעוּ כָל עַדְתֵּי בְנֵי יִשְׂרָאֵל עַל ע' זק' ⁴ בִּי
 جيلة القوم ومما يدل على ان [167] المعنيين ايضا تتفاضل
 مراتبهم وجودنا في الكتاب لهم ⁵ 7 منازل في لفتح النار فمن
 تلفح وجهه النار فبحر وفي مثلهم يقول (ישעיה 8, 13) פְּנִי
 לַהֲבִים פְּנִיהֶם וּמִנֵּם מִן יִסּוֹת וְجִהֶם כְּסוּד אֱלֹדֶר וּבִי מִלֵּם
 יִקַּח (יואל 6, 2) כָּל פְּנִים קִבְּצוּ פֶּאֶרֶד וּמִנֵּם מִן יִנָּה מִנְּהָ
 כִּמָּה תִּשְׁוִי וְתִנְסַח וּבִי יִקַּח (מלאכי 19, 8) כִּי הִנֵּה הַיּוֹם
 בָּא בְּעֵר כְּהִנּוֹר וּמִנֵּם יִנָּה כִּמָּה תֹאכֵל אֶת הָאֵשׁ וּבִי יִקַּח (איוב
 20, 26) תֹּאכְלֶהּ אֵשׁ לֹא נֶפֶחַ וּמִנֵּם מִן יִנָּה כִּמָּה תֹאכֵל לְחֶטֶב
 וּבִי יִקַּח (ישעיה 33, 30) מִדְּרֹתָהּ אֵשׁ וְעֵצִים הִרְבָּה וּמִנֵּם
 מִן יִנָּה כִּמָּה תֹאכֵל אֶת הָאֵשׁ וְאֶת הָאֵשׁ וּבִי יִקַּח (דברים 22, 32)
 וְתֹאכֵל אֶת הָאֵשׁ וְיִבְלֶה וְהִלָּחַט מִדְּרֹתָהּ הִרְבָּה וּמִנֵּם מִן יִנָּה
 כִּמָּה * תֹּאכֵל אֶת הָאֵשׁ וְיִבְלֶה וְהִלָּחַט מִדְּרֹתָהּ הִרְבָּה וּמִנֵּם מִן יִנָּה
 (איוב 12, 31) כִּי אֵשׁ הִיא עַד אֲבִדוֹן תֹּאכֵל וְכִמָּה עֵלְמָהּ אֵן
 אָתָּה מִצֵּר כָּאֵת עֲלֵה וְנָל כָּל עֲלֵה מִנְּהָ * כִּסְבִּי אִשְׁחָקֶה * כִּמָּה
 עַל (תהלים 50, 78) יִפְלֹם נְתִיב לֹאפוֹ וְתִפְסֵר יִפְלֹם יִזֶּן
 זֶלֶק וְזָנָה כִּמָּה עַל (משלי 11, 16) פֶּלֶם וּמִאֲזִנִּי מִשְׁפָּט לִי
 וְאַמָּה לְאֻבּ הַנֶּאֱסָח מִן הַזֵּי יִסְחָק הַזֵּה אֶת הָעֲזָבָה פֶּתִיל אֶתְקָר

1) M om. 2) M suff. plur. 3) M add. ذکر, cfr. supra
 p. 275 l. 8. 4) m. om. 5) m. מן. 6) M بقسطه.

والمشركون * واحساب التلباثر الذين لم يتوبوا فلما انلقار والمشركون
 فهم¹ الذين فصيح فيهم بقول (ישע'יה 24, 66) ויצאו וראו
 בפגרי האנשים הפשעים כי [כי תולעם לא תמות] وأما
 احساب التلباثر فهي² التي كتب فيها ذرات او مיתות ب'د' فهو
 ان انقطاعه³ من دار الدنيا اخرجته الى القطع من بين الصالحين
 في الآخرة ايضا لأنه لم ينتب وان هو لم يقطعه بل تتم له عبرة
 على جهة الامهال ومع ذلك لم ينتب فالعقوبة عليه اشد والقطع
 له من بين الصالحين اوجب لأنه قد امهله ولم ينتب فان لم يكن
 ممّا وصفنا شيء فاسوى ذلك فهي صغائر وفي مغفورة فان قال
 قائل فباي شيء تغفر وليس توبة قلنا ليس قد وضعنا الامر على
 ان ليس للقوم الا الصغائر⁴ هذا يدل على انهم قد توفوا التلباثر
 ولا يكون توقيها الا بامتنال اضدادها فلم يكفروا بل آمنوا ولم
 * يصلوا⁵ بل هدوا⁶ ولم يقتلوا ولم يسرقوا ولم يزنوا بل فعلوا
 الخلف والعدل والانصاف فمن هذا سبيله فكثر عمله⁷ حسنات
 فذلك السيئات القليلة بالاضافة الى هذه يكافا بها في دار الدنيا
 ويخرج نقيبا على ما بينت في المقالة الخامسة وأما المسئلة العاشرة
 هل يجتمع بعضهم الى بعض فاقول على ما تأملت فوجدت اما
 الصالحون والطالحون فانما ينظر بعضهم الى بعض بالنظر فقط كما
 قال عن الصالحين (ישע'יה 24, 66) ויצאו وראו בפגרי האנשים
 فكلمّا تبينوا عذابهم قالوا سبحان من خلصنا من هذا [168]
 العذاب وفرحوا وسرّوا بحالهم وعلى ما قال عن الطالحين (14, 33)

1) m. om.; codd. الذي. 2) قطع M. 3) يجب M. 4) قولنا هذا يوجب M.

5) م. plur. 6) يمشركوا بل وحدوا M. 7) يضلوا m.

فأخرو بصيرون حشائس أخوة رعدة حنפים مي يور لني أش
 أوكلا مي يور لني موكدي عولم ويتعجبون من الصالحين
 كيف يجاورون تلك النار الحقة فلا تصرّف شيئا ويحسّسون كيف
 فاتهم ذلك الثواب وعلى ما شبههم هناك يقوم مدعيين¹ في وليمة
 وقوم احضروا للعذاب فلم يرونهم ويحسّسون ذاك قوله (65, 13/14)
 هنا عبادي (119) يأكلوا وأتم ترفعوا هنا عبادي يشتموا
 تظمأوا هنا عبادي يشتموا وأتم تمشوا هنا عبادي يرون
 مواب لب وأتم تزعقوا مواب لب ومشوا روح تليلوا
 وأما الصالحون بعضهم مع بعض² فن كانت منزلته قريبة من منزلة
 الآخر النقي معه وأن كانت بعيدة لم يلتفت ويقع لي أن
 المعاقبين أي اثنين منهم³ ناسبت منزلة أحدهما منزلة الآخر لم
 يلتفتوا لما يقطعهم من الآلام⁴ واشتغالهم بانفسهم وأما المسئلة الأخيرة
 وفي هل لربهم عز وجل عليهم طاعة فقول أجل⁵ أن لم يجوز أن
 يُعصى عقلا⁶ سليما من أمر ونهى ولو جاز أن يفعل مثل هذا
 في الآخرة لفعله في الدنيا ولكن يجب له⁷ عليهم أن يعتقدوا
 ربوبيته ولا يشتموه ولا يصفوه بالدناءة وما أشبه ذلك من طريق
 العقليات لخصه فهذا ما لا بد منه ونطقت الكتب بطاعة أخرى
 سمعية وهو أن ينصب لهم مكانا من أرضهم يلزمهم المصير إليه في
 كل مدة في لهم كيوم السبت أو كرأس الشهر عندنا الآن فيعبدوه⁸
 هناك بشي يحده لهم حتى لا يخلفهم من طاعة كما قل (66, 23)

كانت M 3) فان.. منزلة الواحد m. 2) مدعويين 1) pro
 4) M et به. 5) m. om. 6) m. nomin. 7) m. لهم 8) eodd. indicat.

وهذا مدي حريص بحدسهم ومدي شبت بشبتهم يهوا كل
 بشر لهشتחות לפני * فاذا قصوا نلك خرجوا ونظروا الى
 المعاقبين فآلما قال ويصاوا وراوا من حيث قال قبله يهوا كل
 بشر¹ وجاءت الآثار انهم لا يخلون من طاعة في دار الآخرة كما
 في الدنيا تقول (برכות 64) ² هلميري حكميم آين لهم منوكة
 لا بعولم هوه ولا لعولم² هبا واما المعاقبون فليس
 يكتفون طاعة لموضع الامر ولانهم³ تنقلهم عن حالهم * اعني التخليد
 كما⁴ قدمننا واما جواب المسئلتين الآخريتين التي احديهما⁵ فان
 هم اطاعوه فما جزاؤهم والاخرى فان لم يطيعوه ما يكون من حالهم
 فقد اجبت عنهما في آخر¹ المقالة الثامنة⁶ وقلت انه لم يضمن⁷
 لهم الثواب الدائم الا لعلمه انهم يختارون طاعته لا غيرها وانهم
 اذا اختاروها زادهم في السعادة المتفاضلة على ما شرحنا فاذا خرجت
 [169] هاتان مع الاولى المقدم شرحها⁸ بقى⁹ ال¹⁰ بواق¹⁰ فقط
 وينبغي ان ألحق هذه * بهذا¹¹ الوصف واقول ان تشخيص
 الثواب على كل سنة وشريعة واجتهاد ما هو وكذلك تشخيص
 العقاب على ترك¹² كل شريعة وسنة واجتهاد ما هو فانه لم يجد¹³
 في هذه الدار لوجوه من الحكمة احدها لان اصل¹⁴ العين التي بها
 يكون الثواب والعقاب لم نشاهدها واما حصلت لنا بالتقريب
 والتفهيم فكيف نقف على فروعهما التي في الغمض وادق وايضا

1) m. om. 2) m. بعولم. 3) M ولانه. 4) M ولانها. 5) M.

6) l. السابعة. 7) M masc., m. احدى سنة. 8) M add. مقدار. 9) M ذكرها. 10) m. p. 228. 11) m. يصف. 12) m. om. 13) M بشرة. 14) M cum. artic. يجد هكدي.

ثُمَّ لَا يَطُولُ لَخَطَابٍ^١ وَيَتَّسِعُ الْقَوْلُ وَتَعْظُمُ الْكَلْفَةُ وَابْيَضَ لَثَلًا^٢ اخْتَارَ
بَعْضُ الطَّلَاعَاتِ اِنْ حَدَّ لَنَا مَا جِزَاءُ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَابْيَضَ لَانِ اعْظُمَ
شُغْلُ قُلُوبِنَا بِالْحَدِيثِ الْقَرِيبِ^٣ مِمَّا اَعْنَى امْرُؤُ الْاِسْوَاعِ وَلِذَلِكَ
اَتَّسَعَتْ^٤ فِيهِ الْكُتُبُ وَشَرَحَتْهُ وَلَكِنَّا نَرْجُو اَنْ يَكُونَ^٥ تَصْنِيفُ
الثَّوَابِ لِكُلِّ طَاعَةٍ وَتَفْصِيلُ صُرُوبِ الْعِقَابِ عَلَى كُلِّ مَعْصِيَةٍ يَشْرَحُ^٦
لَنَا فِي زَمَانِ الْاِسْوَاعِ اِذَا تَكُونُ هَذِهِ لِلْجَلْعَةِ قَدْ اَنْجَلَتْ وَالْقُلُوبُ
قَدْ خَلَتْ لَطَلِبُ الْحِكْمَةِ وَالْاِخْلَاطِ^٧ قَدْ تَلَطَّفَتْ لِقَبُولِ التَّفْهِيمِ
اِنْ فِي قَرِيبَةٍ بَلْ مَعْدَةٌ لِلخُرُوجِ اِلَى دَارِ الْآخِرَةِ فَاقُولُ وَلِذَلِكَ قُلْ
اِنَّ النُّبُوَّةَ تَعَمُّ الْكُلَّ اِنْ قُلْ (يُوَالُ ١, ٣) وَهِيَ آخِرِي بَنِ اِيْمَانِي
أَمَّا رُوحِي عَلَى كُلِّ بَشَرٍ وَنَبِيٍّ وَبَنِيٍّ وَبَنَاتِيٍّ فَانَّمَا يَنْتَبِهُونَ
بِمَا هُوَ مُسْتَقْبَلٌ حَ * وَالَّذِي هُوَ مُسْتَقْبَلٌ حَ^٨ اَنَّمَا هُوَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ
وَعِقَابُهَا فَاِذَا عَرَّفَهُمْ ذَلِكَ اعْظَامُ عَلَيْهِ آيَاتِ وَبَرَاهِينِ كَمَا قُلْ (٣)
وَنَحْنُ مَوْفَاتِيْمٌ بِسَمَائِمٍ وَبَارِئٌ رَمَ وَاشْ وَتَمَرَاتٍ عَيْنِ
ثُمَّ اتَّبَعَهُ بِأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ تَكُونُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ اِنْ قُلْ (٤)
حَسْبُكَ يَهْدِي لِحَقِّهِ وَهِيَ لَدُنَّ لَدُنِّي بَوَاءُ يَوْمٍ " الْغَدُولِ
وَالْهَوَا فَمِنْ عَقْلِ لِنَفْسِهِ كَانَ مِنَ الْمَوْجِبَاتِ وَمِنْ اسْتِصْلَاحِ
النَّاسِ لَطَاعَةِ رَبِّهِمْ وَعَلَمِهِ (١٢٧ ص.) مَا يَصْلُحُونَ بِهِ اِلَيْهَا^٩ كَانَ مِنَ
مُضَرِّكِي الدُّرُوبِ وَهَذَا السَّبَبُ الَّذِي يَحْتَ كُلُّ عِلْمٍ عَلَى الْعَنَاءِ
بِتَبْصِيرِ النَّاسِ وَارْشَادِهِ

كملت المقالة التاسعة من كتاب الامانات

١) الخطب M. 2) M conj. V. 3) m. femin. 4) M اجمعت.
5) m. om. 6) M add. انواع. 7) M يشرحان. 8) M والاخلاق.
9) m. suff. mase.

المقالة العاشرة منه فيما هو الاصلح ان يصنعه الانسان
في دار الدنيا

مقدمة هذه المقالة التي خاص فيها كثير^١ من الناس وقد من
بلغ فيها الى الراى لخمود اقول مفتحا ان خالف الكلد عز وجل
لما كان واحد^٢ الذات وجب ان يكون المخلوقون^٣ من اشياء
كثيرة على ما بينت فيما تقدم فاقول هاهنا حتى ان الواحد
المرئى اى واحد [170] كان انما هو واحد في باب العدد وانما
المعتبر اذا اعتبره^٤ وجده معانى كثيرة وابسط من هذه للجملة
ان الموجودات كلها اذا حصل كل جسم منها وجد فيه حرارة
وبرودة ورطوبة ويبوسة واذا حصل جسم الشجر وجد فيه مع
ذلك اعصاب^٥ وورق وثمر وما انضم اليها واذا حصل جسم
الانسان وجد فيه مع تلك^٦ لحم وعظام واعصاب وعروق وعصل
وما انضم الى ذلك وهذا ما لا يشك فيه^٧ ولا يدفع وجدانه
وهذا كله كان يرسم للخلقة ان لخالف جلّ وعزّ واحد واعماله كثيرة
وهو^٨ ما قالت اكتب (تتاليم 24, 104) **מה רבו מעשיך**
כלם בחכמה עשית وحتى السماء فيها من الاجزاء المختلفة
والاقدار والصور والالوان والحركات ما لا تحصيها وبذلك هي سماء
كما قالت (ايوب 9, 9) **עשה עש כסיל וכימה וחררי תימן**
فان قد قدمت هذا القول اقول الآن وكذلك في الانسان محاب
لاشياء كثيرة ومكاره^٩ لاشياء كثيرة كما قال (مزمري 19, 21)

1) M cum artic. 2) M واحدنى. 3) M اشياء. 4) M add. ut edd. على الخريير. 5) m. فوجد. 6) M ut edd. في علمه. 7) M et M legunt. 8) M وكما. 9) m. وكراهة.

רבות מחשבות בלב איש ועצתו היא תקום فكما ان
 الأجسام ليس بعنصر واحد من الاربعة تثبت وجسم (127 r.)
 الشجر ليس بجزء واحد مما ذكرنا يقوم والانسان ليس بعظم
 واحد او بلاحم فقط يعيش بل السماء ليس بكوكب واحد
 تستنير كذاك الانسان ليس بخلق واحد يجب ان يتدبر طول
 زمانه لكن¹ من اجتماع ما وصفنا في كل باب على كثرة * من شيء
 وقلة من آخر يتم كل مذكور كذاك من اجتماع اخلاق الانسان
 في المحبة والراهة على كثرة² وقلة يتم له صلاح امره فيكون كانه
 احصرها الى الحاكم فيحكم عليها كف' (חברים 5, 112) טוב איש
 חונן ומלווה יכלכל רבדיו במשפט³ او كانه وزنها وزنا فسقمها⁴
 تسقيها وكما قال (משלי 26, 4) פלם מעגל רגלך فانا هو
 فعل ذلك اعتدلت⁵ اموره وانصلحت والسدى اوجب ان اجعل
 هذا الباب ابتداء هذه المقالة هو التي رايت قوما يحسبون وعندهم
 انهم يتيقنون ان الواجب ان يتدبر الانسان بخلق واحد طول
 حياته يؤثر محبة شياً ما على سائر الخبويين وكراهية شيء ما على
 سائر المكروهين فتبينت هذا الرأي فاذاه⁶ في غاية الخطاء من وجوه
 احدها ان المحبة لشيء واحد وايناره لو كان اصلح⁷ لم يغرس
 الخالق في خلق الانسان محبة سائر الاشياء ولو كان الامر كذاك
 لجاز ان يخلقه من عنصر واحد وان يخلقه قطعة واحدة ولا لحق

1) M add. in marg. (secunda manu) كما. 2) m. om.

3) M سقمها; او سقمها; cf. gr.-aram. ^{ܡܫܦܬܐ} et supra p. 20 ann. 4, ubi lectio codicis M praeferenda est. 4) M V conj. 5) M فذا به. 6) M femin.

به سائر الموجودات فكانت على هذه الحال الا ترى ان جرئيات الاعمال ليس يصلح لها استعمال شيء واحد¹ فكيف كثبانها فن ذلك لو ان بانيا بنى بيتا من حجارة فقط او ساج فقط او بوارى فقط او مسامير فقط لم يكن صلاحه كما يكون اذا هو بناه من هذه مجتمعة ونظير هذا يقال في المطبوخ والمأكول والمشروب والملبوس والمستخدم وسائر الخواتج افلا يفتح عينيه الانسان ان يرى هذه الجرئيات لا تكون من شيء واحد² وفي فلانما اعدت له خدمته ومصلحته³ فكيف احوال نفسه واخلاقنا وينبغي ان ابين [171] ان حوادث هذا الاختيار ليست بقليلة الآفة بل عظيمة كما امثل فاقول منهم من اختار السيج في الجبال فاخرجه ذاك الى الوسواس ومنهم من اختار الاكل والشرب فاخرجه ذاك الى الطاعون ومنهم من اختار جمع المال فاقامه للناس ومنهم من اختار التنشقي فشقى هذه الامور من نفسه وما اشبه هذه الامور كما سابينه في توسطى هذه المقالة بعون الله لكى اقدمها ههنا فاقول ولذلك يحتاج الى حكمة تدبّر الانسان وتسبّره دائما كما قال (משלי 22, 6) בהנהלך תנחם אחרך والاصل في هذا الباب ان الانسان يملك اخلاقه وينسلط على ما يحبّه ويكرهه فان لكل واحد منها موصعا ينبغي ان يستعمله فيه فاذا راي الموضع الذى فيه استعمال ذلك اطلقه اطلاقا بمقدار ما ينبغي حتى يستوفي ذلك الصنوع⁴ واذا راي الموضع الذى يجب فيه حبس ذلك الخلق حبسه الى ان يجوز عنه ذلك اللاتح وكل ذلك بتمييز واستطاعة ان يبسط متى شاء ويقبض متى شاء وكما قال (32, 16)

1) M accus. 2) m. om. 3) in M deest scida. 4) ej. المصنوع.

טוב ארך אפים מגבור ומשל ברוחו מלכד עיר وقد كنت
 قدّمت ان للنفس ثلث قوى الشهوة والغضب والتمییز فلما قوّ
 الشهوة فهي التي تشوّق الانسان للطعام والشراب والنلقیة (٢)
 والاستنحسان المناظر^١ الحسنه والمشام الطیبة والملابس اللیّنة واما
 قوّ الغضب فهي التي تحمل الانسان الى الجرّة والاقدام والتروّس
 والتعصب والتشقی والصلف وما نحا نحو ذلك واما قوّ التمییز
 فهي التي تحكم على القوّتين الآخرتین بالعدل وأیّنه^٢ هاج منها
 فرع من فروعه^٣ اخذت قوّ التمییز فی اعتباره وامحانه فان رأت
 ابتداءه وعاقبته سلبین^٣ اشارت به فكيف ان رأت عاقبته محمودة
 وان رأت فی حاشیتیه او فی حاشیه من حواشیه آفة من الآفات
 اشارت بتركه فلی انسان امتثل هذا الباب وحکم تمییزه على
 شهوته وغصبه كان ادیبا **במוסר חכמים** كما قال (15, 33) **יראת**
י' מוסר חכמה ואף انسان حکم شهوته او غصبه على تمییزه
 لم یکن ادیبا فان تعدی بتسمیة هذا الحال ادبا فهو **מוסר**
אווילים كما قال (1, 7) **ומוסר אוילים בזו** وقال ایضا (7, 22)
ודעכם אל מוסר אויל ואذ قد قدّمت هذا القول ان^٤ الحاجة
 تضطر الى حکیم ירב^٥ لنا هذه الخاب والمکاره کیف نعمل فی امرها
 اقول انی وجدت للحکیم سلیمان بن داود علیهما السلام قد
 خاص فی هذا لیحصل لنا ما الاصلح فقال (קהלת 1, 14) **ראיתי**
את כל המעשים ענעשו תחת השמש והנה הכל הבל
ורעות רוח ليس^٥ یعنی اجتماع الاعمال وايتلافها لان الخالق

١) m. ואלמנאשר. 2) . ואיננה^٢ هاج منهما 1. 3) m. سلیمان. 4) cod. א. 5) ej. یترتب. 6) supplevi.

جَلَّ وعزَّ نصبها وقومها وحكيم مثل هذا لا يقول [172] لما
 نصبه خالقه جَلَّ وعزَّ **دבל دבל** ولكنه اراد ان عمل اخذه
 الانسان على الانفراد اي ان كل واحد من اعمال الناس اذا فرده
 وحده كان غرورا له كمصاحبة الريح وفي التفريد ايضا قال (15)
مעות لا يוכל לחקן וחסרון וג' وكل واحد منها معوج عن
 الانصلاح ومقصر عن التمام لان اجتماعها لا يكون **חסרון** بل
 تماما¹ وكمالا ويؤيد هذا التفسير انه هكذا ان اعرض² ثلثة ابواب
 من محاب الدنيا فقطع كل واحد انّه **دבל** وتفسيره غرور مثل
 قوله (ירמיה 23, 16) **מהבלים המה אתכם יגרונוکم ופֹתהלים**
 (11, 68) **אל תבטחו בעשק ובגזל אל תהבלו פֹתהלים** الانفراد
 بالحكمة فقط وترك سائر לחاب قال في ذلك (קהלת 1, 17) **ואתנה**
לבי לדעת חכמה ודעת הללות ושכלות ידעתי שגם זה
הוא רעיון רוח * ואעתי לנא: העלָה فيه ان الانسان كلما كثر
 علمه (121) **כשר אלה** ان ينكشف له من عيوب الاشياء ما كان
 منه⁴ في راحة⁵ قبل ظهوره⁶ له⁶ **זאק פֹת** (18) **כי דרב חכמה**
רב כלם ויוסף דעת יוסף נכאוב ثم فتى بالفرح والسرور
 فقط فقال ان جعل الانسان ميلاه بعنايته اليها كان ذلك ايضا
 غرورا له كما قال (2, 1) **אנרתי אני בלבי לכה נא אנסכה**
בשמחה וראח בטוב והנה גם הוא דבל واعطى העלָה في
 ذلك ما في لان الانسان ح~ يحس من نفسه في حال الصحكة

1) cod. nominn. 2) cod. اذا عرض 3) cod. ואיצא לאן,
 cfr. infra. 4) M om. 5) M cum artic. 6) M عليه.

واللهوة^١ بهجنة^٢ وقبح وقد دخل في اخلاق البهائم ذاك قو^٣ (2)
 لشحوق امراضي^٤ מהולל^٥ ولשמחה מה זה עשה^٦ ثم قلت بجماعة
 الدنيا فعرف ان الاشتغال^٧ فيها ايضا غرور بسقو^٨ (4) הגרלתי
 מעשי^٩ בניתי לי בתים נטעתי לי כרמים עשיתי לי גנות
 وسائر * القصة وما وصف^{١٠} من اعماله الى آخر القصة واعطى العلة
 في رفض ذلك اجمع وهو انه يخلفه لمن يكون بعده ويذهب
 تعبها باطلا كما قال (18) ושנאתי אני את כל עמלי שאני
 עמל תחת השמש שאניחנו לאדם שיהיה אחרי فلما عدد
 هذه الابواب قطع ان يذكر سائر مهج^{١١} العلام لثلاثا يشغله
 ذاك عما يحتاج اليه^{١٢} لكن فيما بين هذه الابواب اشار بالتعديل
 بين الثلاثة وذاک بان يتخذ شيئا من الحكمة ومن النعمة ولا يترك
 النظر فيما هو الاصلح كما قال (2, 3) הרתי בלבי למשוך
 בין את בשרי ולבי נהג בחכמה وقد سنج لي ارشادك الله
 اني اجمع من * هذه الابواب^{١٣} ١٤ عينا واذكر ما علمته مما دعا
 كل قوم الى ايثار استعمال واحد منها مفردا طول زمانهم ثم ابين
 اني شيء اقبلوا واغفلوا من ذلك الامر واشيع كل باب منها بذكر
 الموضع الصالح^{١٤} استعماله فيه الذي له خليف ووضع وان اجمع
 * جميع ما اذكره^{١٥} مما تركه كل راغب في كل باب * من هذه^{١٦} ١٧
 (173) بابا واسمى للجامع^{١٨} له كتاب زهد تام فاحصى أولا عددها

1) m. sine artic., quem M in utroque nom. omittit. 2) m. conj. IV. 3) M وما وصفه. 4) m. add. في. 5) efr. p. 300 l. 8. 6) M et edd. addunt به ويوصى به. 7) M et edd.

جماعة [ما] M 9) الذي يصلح له M 8) عيون هذه لكتاب صار ذلك المجموع. 10) M ut edd. ذكره.

واقول ان عيرون لخباب ثلاث عشرة وفي الزهد والاكل والشرب
والغشيان والعشق وجمع^١ المال والاولاد والعبارة والحياة والرئاسة
والنشقى والحكمة والعبادة والراحة ثم اعرض على العقل واحدا^٢
واحدا^٣ واذكر له وجوه ترغيبه واثبت ما يراه^٤ الزهد فيه وايين
موضعه المستحقه الباب الاول في الزهد اقول انه راي قوم
ان الذى يجب ان يستعمله الانسان الزهد في دار الدنيا والسبيح
في الجبال والبكاء والحزن^٥ والنوح على هذه الدار فقالوا اوجبنا هذا
لانها دار فناء متنقلة^٦ باهلها غير ثابتة لاحد^٧ أسر ما كان الانسان
فيها واقرب^٨ عينا حتى قد انقلبت عليه فصار فرحه حزنا وعزّه ذلّا
وسعادته شقاء وعلى ما قال (ايوب 21—19, 27) عزير يتردد ولا
ياسف عيني فكم وايننو تسيغوه كميس بلهوت يشاهو كدريس
ويلج ولو اجهد الانسان فيها جهدة ليتحكم لغلبه جهله وان
يتنظف لغلبه وساخه وان يتصالح لامرضه مزاجه وان يتلبب
لاوهظه^٩ لسانه كما قال (9, 20) انا انا في يرشعني ثم انا
ويعلقشني ولا احد يعلم فيها ما يحدث عليه من مرض ونكبة
وكل وعغم وخسران وسائر الآفات كما قال (مسلّى 1, 27) انا
تتهللل بיום كحدر كي لا تدع مة يلد يوم فكلما * زاد
منها وازداد^{١٠} رواء اشتد عطشه وكلما اكدر^{١١} في التمسك بها
قطعت بيده العرى والمراثيق وكما قال (ايوب 8, 14/15) انا
يكون كسلو وبنا عكبيش مبعثو يشعن عل بيتو ولا يعمر

1) M om. 2) m. nomini.; obs. masce. 3) M add. من.
4) m. add. والنوح. 5) M متقلبة. 6) M واقرة. 7) M et m. لاوهظه.
8) M انا. 9) sive اخذ.

יחזיק בו ולא יקום. ומא' האמר فیها אלא فی כזב וגשש וזור
 מא' עש' כמא' קאל (תהלים 10, 90) ורחבם עמל (122) ואון
 פקם מן גבאיר¹ עדתם וטחטחתם כמא' קאל (6, 76) אשתוללו
 אבירי לב נמו שנתם וכמ' מן אעזא אזלתם והתקתם (ישעיה
 9, 23) לחלל גאון כל צבי לחקל כל נכבדי ארץ וכמ' מן
 רגא חיירא פבדלת לה שר'ה ופ'ח עינה לניזר נור'ה פאזלמט *² פי
 وجه² כמא' קאל (איוב 26, 30) כי טוב קויתי ויבא רע
 ואיחלה לאור ויבא אפל ורמט חיימה³ על' הזה האנسان
 ולקט חד'תה⁴ על' ضعفه כמא' קאל (תהלים 8, 88) על' סמכה
 חמהך ואינ' الذنوب وللخطايا ואינ' للحساب والعذاب ואינ' الايجاش
 בינה ויבין ר'ה حتی يصير له كالمفتسر بغضبه⁵ כמא' קאל (איוב
 16, 10) ויגאה כשחל הצורני ותשוב תתפלא בי וקל איצא
 (ישעיה 9, 13) הנה יום י' בא אכזרי ועברה וחרון אף
 فقالوا يجب رفض هذه الدنيا فلا⁶ יבני فیها ע'קל ולא יגרס
 ולא יתزوج ולא ינסל ולא יסکن فیما بین מן⁷ اختاروا هذه
 الافعال لئلا يُعْصِدوه وينز⁸ الیه מן اخلاقם بل יنفرد فی الجبال
 [174] יאכל מא יבד מן النبات الى ان يموت كمدا وحزنا⁹ فتاملت
 ما قالوه فوجدت اكثره صحبا لذلکم تحاملوا فی ترک العارة¹⁰ فذلکم
 ترکوا¹¹ ما لا بد منه من القوت والستر ولكن بل اهلوا ذکر انفسهم

ואתקא' [ואתכ'ת] M, חמימרא m. 3) M. 2) M. 1) M. add. קאל. 4) M. add. ut edd. 5) M. add. ut edd. 6) M. 7) M. 8) M. 9) M. 10) M. 11) M. 12) M. 13) M. 14) M. 15) M. 16) M. 17) M. 18) M. 19) M. 20) M. 21) M. 22) M. 23) M. 24) M. 25) M. 26) M. 27) M. 28) M. 29) M. 30) M. 31) M. 32) M. 33) M. 34) M. 35) M. 36) M. 37) M. 38) M. 39) M. 40) M. 41) M. 42) M. 43) M. 44) M. 45) M. 46) M. 47) M. 48) M. 49) M. 50) M. 51) M. 52) M. 53) M. 54) M. 55) M. 56) M. 57) M. 58) M. 59) M. 60) M. 61) M. 62) M. 63) M. 64) M. 65) M. 66) M. 67) M. 68) M. 69) M. 70) M. 71) M. 72) M. 73) M. 74) M. 75) M. 76) M. 77) M. 78) M. 79) M. 80) M. 81) M. 82) M. 83) M. 84) M. 85) M. 86) M. 87) M. 88) M. 89) M. 90) M. 91) M. 92) M. 93) M. 94) M. 95) M. 96) M. 97) M. 98) M. 99) M. 100) M. 101) M. 102) M. 103) M. 104) M. 105) M. 106) M. 107) M. 108) M. 109) M. 110) M. 111) M. 112) M. 113) M. 114) M. 115) M. 116) M. 117) M. 118) M. 119) M. 120) M. 121) M. 122) M. 123) M. 124) M. 125) M. 126) M. 127) M. 128) M. 129) M. 130) M. 131) M. 132) M. 133) M. 134) M. 135) M. 136) M. 137) M. 138) M. 139) M. 140) M. 141) M. 142) M. 143) M. 144) M. 145) M. 146) M. 147) M. 148) M. 149) M. 150) M. 151) M. 152) M. 153) M. 154) M. 155) M. 156) M. 157) M. 158) M. 159) M. 160) M. 161) M. 162) M. 163) M. 164) M. 165) M. 166) M. 167) M. 168) M. 169) M. 170) M. 171) M. 172) M. 173) M. 174) M. 175) M. 176) M. 177) M. 178) M. 179) M. 180) M. 181) M. 182) M. 183) M. 184) M. 185) M. 186) M. 187) M. 188) M. 189) M. 190) M. 191) M. 192) M. 193) M. 194) M. 195) M. 196) M. 197) M. 198) M. 199) M. 200) M. 201) M. 202) M. 203) M. 204) M. 205) M. 206) M. 207) M. 208) M. 209) M. 210) M. 211) M. 212) M. 213) M. 214) M. 215) M. 216) M. 217) M. 218) M. 219) M. 220) M. 221) M. 222) M. 223) M. 224) M. 225) M. 226) M. 227) M. 228) M. 229) M. 230) M. 231) M. 232) M. 233) M. 234) M. 235) M. 236) M. 237) M. 238) M. 239) M. 240) M. 241) M. 242) M. 243) M. 244) M. 245) M. 246) M. 247) M. 248) M. 249) M. 250) M. 251) M. 252) M. 253) M. 254) M. 255) M. 256) M. 257) M. 258) M. 259) M. 260) M. 261) M. 262) M. 263) M. 264) M. 265) M. 266) M. 267) M. 268) M. 269) M. 270) M. 271) M. 272) M. 273) M. 274) M. 275) M. 276) M. 277) M. 278) M. 279) M. 280) M. 281) M. 282) M. 283) M. 284) M. 285) M. 286) M. 287) M. 288) M. 289) M. 290) M. 291) M. 292) M. 293) M. 294) M. 295) M. 296) M. 297) M. 298) M. 299) M. 300) M. 301) M. 302) M. 303) M. 304) M. 305) M. 306) M. 307) M. 308) M. 309) M. 310) M. 311) M. 312) M. 313) M. 314) M. 315) M. 316) M. 317) M. 318) M. 319) M. 320) M. 321) M. 322) M. 323) M. 324) M. 325) M. 326) M. 327) M. 328) M. 329) M. 330) M. 331) M. 332) M. 333) M. 334) M. 335) M. 336) M. 337) M. 338) M. 339) M. 340) M. 341) M. 342) M. 343) M. 344) M. 345) M. 346) M. 347) M. 348) M. 349) M. 350) M. 351) M. 352) M. 353) M. 354) M. 355) M. 356) M. 357) M. 358) M. 359) M. 360) M. 361) M. 362) M. 363) M. 364) M. 365) M. 366) M. 367) M. 368) M. 369) M. 370) M. 371) M. 372) M. 373) M. 374) M. 375) M. 376) M. 377) M. 378) M. 379) M. 380) M. 381) M. 382) M. 383) M. 384) M. 385) M. 386) M. 387) M. 388) M. 389) M. 390) M. 391) M. 392) M. 393) M. 394) M. 395) M. 396) M. 397) M. 398) M. 399) M. 400) M. 401) M. 402) M. 403) M. 404) M. 405) M. 406) M. 407) M. 408) M. 409) M. 410) M. 411) M. 412) M. 413) M. 414) M. 415) M. 416) M. 417) M. 418) M. 419) M. 420) M. 421) M. 422) M. 423) M. 424) M. 425) M. 426) M. 427) M. 428) M. 429) M. 430) M. 431) M. 432) M. 433) M. 434) M. 435) M. 436) M. 437) M. 438) M. 439) M. 440) M. 441) M. 442) M. 443) M. 444) M. 445) M. 446) M. 447) M. 448) M. 449) M. 450) M. 451) M. 452) M. 453) M. 454) M. 455) M. 456) M. 457) M. 458) M. 459) M. 460) M. 461) M. 462) M. 463) M. 464) M. 465) M. 466) M. 467) M. 468) M. 469) M. 470) M. 471) M. 472) M. 473) M. 474) M. 475) M. 476) M. 477) M. 478) M. 479) M. 480) M. 481) M. 482) M. 483) M. 484) M. 485) M. 486) M. 487) M. 488) M. 489) M. 490) M. 491) M. 492) M. 493) M. 494) M. 495) M. 496) M. 497) M. 498) M. 499) M. 500) M. 501) M. 502) M. 503) M. 504) M. 505) M. 506) M. 507) M. 508) M. 509) M. 510) M. 511) M. 512) M. 513) M. 514) M. 515) M. 516) M. 517) M. 518) M. 519) M. 520) M. 521) M. 522) M. 523) M. 524) M. 525) M. 526) M. 527) M. 528) M. 529) M. 530) M. 531) M. 532) M. 533) M. 534) M. 535) M. 536) M. 537) M. 538) M. 539) M. 540) M. 541) M. 542) M. 543) M. 544) M. 545) M. 546) M. 547) M. 548) M. 549) M. 550) M. 551) M. 552) M. 553) M. 554) M. 555) M. 556) M. 557) M. 558) M. 559) M. 560) M. 561) M. 562) M. 563) M. 564) M. 565) M. 566) M. 567) M. 568) M. 569) M. 570) M. 571) M. 572) M. 573) M. 574) M. 575) M. 576) M. 577) M. 578) M. 579) M. 580) M. 581) M. 582) M. 583) M. 584) M. 585) M. 586) M. 587) M. 588) M. 589) M. 590) M. 591) M. 592) M. 593) M. 594) M. 595) M. 596) M. 597) M. 598) M. 599) M. 600) M. 601) M. 602) M. 603) M. 604) M. 605) M. 606) M. 607) M. 608) M. 609) M. 610) M. 611) M. 612) M. 613) M. 614) M. 615) M. 616) M. 617) M. 618) M. 619) M. 620) M. 621) M. 622) M. 623) M. 624) M. 625) M. 626) M. 627) M. 628) M. 629) M. 630) M. 631) M. 632) M. 633) M. 634) M. 635) M. 636) M. 637) M. 638) M. 639) M. 640) M. 641) M. 642) M. 643) M. 644) M. 645) M. 646) M. 647) M. 648) M. 649) M. 650) M. 651) M. 652) M. 653) M. 654) M. 655) M. 656) M. 657) M. 658) M. 659) M. 660) M. 661) M. 662) M. 663) M. 664) M. 665) M. 666) M. 667) M. 668) M. 669) M. 670) M. 671) M. 672) M. 673) M. 674) M. 675) M. 676) M. 677) M. 678) M. 679) M. 680) M. 681) M. 682) M. 683) M. 684) M. 685) M. 686) M. 687) M. 688) M. 689) M. 690) M. 691) M. 692) M. 693) M. 694) M. 695) M. 696) M. 697) M. 698) M. 699) M. 700) M. 701) M. 702) M. 703) M. 704) M. 705) M. 706) M. 707) M. 708) M. 709) M. 710) M. 711) M. 712) M. 713) M. 714) M. 715) M. 716) M. 717) M. 718) M. 719) M. 720) M. 721) M. 722) M. 723) M. 724) M. 725) M. 726) M. 727) M. 728) M. 729) M. 730) M. 731) M. 732) M. 733) M. 734) M. 735) M. 736) M. 737) M. 738) M. 739) M. 740) M. 741) M. 742) M. 743) M. 744) M. 745) M. 746) M. 747) M. 748) M. 749) M. 750) M. 751) M. 752) M. 753) M. 754) M. 755) M. 756) M. 757) M. 758) M. 759) M. 760) M. 761) M. 762) M. 763) M. 764) M. 765) M. 766) M. 767) M. 768) M. 769) M. 770) M. 771) M. 772) M. 773) M. 774) M. 775) M. 776) M. 777) M. 778) M. 779) M. 780) M. 781) M. 782) M. 783) M. 784) M. 785) M. 786) M. 787) M. 788) M. 789) M. 790) M. 791) M. 792) M. 793) M. 794) M. 795) M. 796) M. 797) M. 798) M. 799) M. 800) M. 801) M. 802) M. 803) M. 804) M. 805) M. 806) M. 807) M. 808) M. 809) M. 810) M. 811) M. 812) M. 813) M. 814) M. 815) M. 816) M. 817) M. 818) M. 819) M. 820) M. 821) M. 822) M. 823) M. 824) M. 825) M. 826) M. 827) M. 828) M. 829) M. 830) M. 831) M. 832) M. 833) M. 834) M. 835) M. 836) M. 837) M. 838) M. 839) M. 840) M. 841) M. 842) M. 843) M. 844) M. 845) M. 846) M. 847) M. 848) M. 849) M. 850) M. 851) M. 852) M. 853) M. 854) M. 855) M. 856) M. 857) M. 858) M. 859) M. 860) M. 861) M. 862) M. 863) M. 864) M. 865) M. 866) M. 867) M. 868) M. 869) M. 870) M. 871) M. 872) M. 873) M. 874) M. 875) M. 876) M. 877) M. 878) M. 879) M. 880) M. 881) M. 882) M. 883) M. 884) M. 885) M. 886) M. 887) M. 888) M. 889) M. 890) M. 891) M. 892) M. 893) M. 894) M. 895) M. 896) M. 897) M. 898) M. 899) M. 900) M. 901) M. 902) M. 903) M. 904) M. 905) M. 906) M. 907) M. 908) M. 909) M. 910) M. 911) M. 912) M. 913) M. 914) M. 915) M. 916) M. 917) M. 918) M. 919) M. 920) M. 921) M. 922) M. 923) M. 924) M. 925) M. 926) M. 927) M. 928) M. 929) M. 930) M. 931) M. 932) M. 933) M. 934) M. 935) M. 936) M. 937) M. 938) M. 939) M. 940) M. 941) M. 942) M. 943) M. 944) M. 945) M. 946) M. 947) M. 948) M. 949) M. 950) M. 951) M. 952) M. 953) M. 954) M. 955) M. 956) M. 957) M. 958) M. 959) M. 960) M. 961) M. 962) M. 963) M. 964) M. 965) M. 966) M. 967) M. 968) M. 969) M. 970) M. 971) M. 972) M. 973) M. 974) M. 975) M. 976) M. 977) M. 978) M. 979) M. 980) M. 981) M. 982) M. 983) M. 984) M. 985) M. 986) M. 987) M. 988) M. 989) M. 990) M. 991) M. 992) M. 993) M. 994) M. 995) M. 996) M. 997) M. 998) M. 999) M. 1000) M.

لان تركلهم التزويج يقطع النسل فلو كان هذا صوابا لاستعمله¹ الناس اجمعين * واذا استعملوه² بطل جنس الناطقين وبطلانه تبطل الحكمة والشريعة والقيامة والسماء والارض واين المخاطرة بالنفس عند الوحوش والسباع والحيات والحجر والبرد والآفات واين غلظ الطبع والبقاء والوسواس والهذيان³ الا⁴ بفقد الطعام اللطيف والماء البارد وفساد الدم وهيجان السوداء حتى يلبسجرون الى مداواة اهل العجالة لهم⁵ فربما نفع فيهم وربما لم ينفع وقد يستوحشون من الناس حتى يظنون انهم سيقتلونهم وقد يبغضونهم مما صاروا⁶ عندهم اشرا⁷ عصاة حتى يستحلون اذقة دماءهم وقد يصيرون الى⁸ اخلاق البهائم فيخرجون عن الانسانية كما قل (ايكة 3، 4) بت عمي لاأبذر كيعنيس بمدربر وقل (ايوب 30، 6/7) بعرؤم نحلأيس لشكن حري عفر وكفيس بين شيحيس ينهكو تחת حرول يسفحو فحسرو انفسهم بالجملة وانما حسن للانسان خلق الزهد⁹ في الدنيا ليستعمله في موضعه وذاك اذا حضر له الطعام الحرام والغشيان الحرام والمال الحرام اطلق له هذا الخلق حتى يكفه عن ذلك كما قل (קהלת 2، 22) كي מה הוה לאדם בכל عملו وبرעיון לבו שהוא עמל תחת השמש

الباب الثاني في الاكل والشرب

ورأى بعض الناس ان الذي يجب ان يستعمله الانسان¹⁰ الاكل والشرب فقالوا¹¹ ان الغذاء قوام الابدان والنفوس ومع ذلك فان

1) M in marg. emend. فاستعملوه. cfr. ann. sequ. 2) M om.
3) m. لها. 4) M ف. 5) m. nomin. 6) M على. 7) M الزهادة.
8) M add. باب. 9) M الغذاء 10) m. الاغذية. 11) M

له اللذة العجيبة وهو سبب نمو الاجسام وتربيتها واقامة النسل
وهذا نرى الانسان يصوم يوما فيضعف سمعه وبصره وفكره وذكره
وخاطره فاذا تغذى عادت قواها الى حالها فقد يجوع وقتنا فيكفر
ربه ولا يعقل ما يصلي^١ وترى العجزة كلها انما هي موضوعة في
اماكن الانهار لموضع الزرع وسقى الماء وبذاك خراج الملوك وبذاك
عطاء الجنود واليه ينتهي المثل ان يقول كل انسان هذا خبري
وتجد انك كتب رغبته به الصالحين ان تقول (שמות 25, 28)
ועברתם את " אלהיכם וברך את לחמך ואת מימך وكذا
(ויקרא 19, 25) ונתנה הארץ פריה ואכלתם לשבע وامثال
هذا كثير وان كل ملاك وعرس وختان ونفاس * وعيد لا يتم
مسرة^٢ شيء منها الا به وكذاك الالفه والصدقة فيما بين الناس
والامددة وقالوا والشراب حسن [175] اللون طيب الرائحة لذيد
الطعم يجعل الخزون فرحا واللتيم سخيا واللبان شجاء وقد
جمعهما^٣ انك كتب في المديح ان يقول (תהלים 15, 104) ויין ישמח
לבב אנוש להצהיל פנים משמן ולחם (123) לבב אנוש
יסעד فتأملت قولهم هذا فوجدته بل اكثره محاملا وايضا انهم
نظروا الى محاسنه واغفلوا مقايضه وذلك ان^٤ كثرة الطعام تكثر
النخم وتنقل الاعضاء وتملأ الرأس والعينين وتحرك الغشيان باسراف
وتورث القلب بلاهة^٥ وتغير خلق الانسان الى الشره والنهم حتى
لا يذكر الشبع فيتشبه^٦ باخلاق الكلاب وכן (ישעיה 11, 56)
והכלבים עזי נפש לא ידעו שבעה بل يصير كالنار^٧ التي

1) M add. له. 2) مبيعة وعيد ووكارة يتم M. 3) m. suff. singul.

4) اني وجدت M. 5) تحدث M. 6) بلادة M. 7) M VI conj.

8) M add. للحرقة.

מִמָּהֶם אֲלָף־בֵּינָהּ אֲכָלְתָּהּ מִן גֵּיבֵר חֲסֵס זָכָה * (9, 18) וַיְהִי הָעַם
כְּמֹאכֹלֹת אִישׁ בֶּסֶל יִבְשֵׁיב כַּמּוֹת הַדָּבָר הַזֶּה יִקְבֹּץ לְחֹלֶף אֵלָיו וְלֹא
יִכְתְּפִי כִּימָה קָאֵל ² (חֲבִקוּק 5, 2) אֲשֶׁר הִרְחִיב כְּשֹׁאֹל נַפְשׁוֹ
וְהוּא כְּמוֹת וְלֹא יִשְׁבַּע בֶּל יִבְשֵׁיב כִּרְעֵה אֲסָבָב הָעֵדֶם וְכִי הַנָּר
וְהַמָּאֵה וְהַמּוֹת וְהַעֲקֵם קִי' (מִשְׁלִי 15/16, 30) לְעִלּוּקָה שְׁחִי
בְּנוֹת הַבֶּהֱבָ שְׁלוֹשׁ הֵנָּה לֹא תִשְׁבַּעֶנָּה אַרְבַּע לֹא אִמְרוּ
הוּן שֹׁאֹל וְעֶזֶר רַחֵם אֶרֶץ לֹא שְׁבַעָה מִיָּם וְאִשׁ לֹא אִמְרָה
הוּן חֲתִי אֲנִי יִשְׁתַּחֲ עַלִּי ³ אִן יִוֹכֵל לֵה רְעִיפָה * וְאִן כָּאן הוּא גִנְיָה *
וְאִן בִּזְלִי ⁴ זֶלֶק כָּאן בְּגִיבֵר נִיֵּה זָכָה (28, 7) כִּי כְּמוֹ שְׁעָר בְּנַפְשׁוֹ
כִּן הוּא אֲכֹל וְשִׁתָּה יֹאמֵר לָךְ וְלָבוּ בֶל עֵמֶךְ וְאִזָּא תִּהְיֶה
הַזֶּה מִן אֲחֻלָּה ⁵ רִצְעָה הַמְּלוּכָה וְחִיָּאֵר הַנָּאֵס וְעִלְלוֹתָם פִּלָּא יִגְאָלְסוֹנֵה
* לֵאנֶה אִן אֲכֹל אִסְתַּעְגֵּל וְאִן רָאִי בִּצְעָה וְאִסְרָה זָפֵר עֲלֶיהָ פִּהוּ אֹוֹל
מִן יַחַד יָדֵה וְאַחֲרֵי מִן יִרְפָּעָה וְעֵינֶיהָ לִי מָא אִתִּי מִן הַטֶּעָמָה מִמָּה
קִלְבֵּה אֵלָיו ⁶ וְכִי זֶלֶק יִקְוֹל אֲלִיכָבָב (28, 1/2) כִּי תִשְׁבַּ
לְלַחֲוֹם אֶת מוֹשֵׁל בֵּין תַּבִּין אֶת אֲשֶׁר לִפְנֵיךְ וְיִשְׁמַת שְׁכִין
בִּלְעֹךְ אִם בְּעַל נַפְשׁ אֶתָּה נַעַם * וְיִתְנַמֵּל לְתִבְרֵז חֲתִי יִכְנֶה
אֵלֶּה הָאֲכֹל מִן שׁוֹקֶה אֵלָיו ⁷ וְכֵאֵנֶה ⁸ יִצְבֹּב פִּיֵּה מִן פִּיֵּה וּבִנְזֵל מִן
אֲסַל קִי' (יִשְׁעִיָּה 8, 28) כִּי כָל שְׁלַחֲנוֹת מִלְּאוּ קִיָּא צִאָה
כִּלִּי מִקּוֹם * אוּ יִקְדָּשֶׁה לִי פִי ⁹ כִּימָה קָאֵל (מִשְׁלִי 8, 23) פֶּתַךְ
אֲכֹלֹת תִּקְיָאָנָה וְשִׁחַת רַבְרִיךְ הַנְּעִימִים וְאִיֵּן גִּלְזַת הָאֲלֵב

1) M. מָא. 2) m. om. 3) m. om. 4) M. עֵרֶס 5) M
suff. fem. 6) M. add. יִבְכֵּי. 7) M. אִיכָּסָה 8) M. וְכֵאֵנֶה
מִן כְּתֹרֶה הָעִזָּה מָא לֹא יִכְתְּמֵל הָעִזָּה.

حتى يترك دينه وينسى ربه كما قال (دوشع 6, 13) כמרעיהם
 וישבעו שבעו וירם לבם על כן שכחוני ואכלו من تأثير
 الشراب تخفيف الدماغ إن شرب صرفا وترطيه إن شرب مخروجا
 والاشتغال على العقل وفساد الحكة كما قال (מש"ל 1, 20) לֹא
 היין חמה שכר וכל שנה בו לא יחכם ואرخاء العصب
 والارتعاش وهيجان الدم واللبات المطبقة² واندرج حَمَل المعدة
 ونكس القلب وتسبب³ الإوجاع الشديدة كما قال (23, 29/30)
 לזי אמי לזי אבוי — למאחרים על היין ואינן المعاصي
 وارتكاب⁴ الفواحش الآ به كما قال (32/33) אחרייתו כנחש ישך
 ובצפעני יפרש עיניך יראו זרות ולבך ידבר החפכות
 ואינן قتل النفوس* وارتكاب الاخطار⁵ والضرب والدفع واللبس
 والقيد والعقوبات الآ فيه ואינן ضروب الخديعة ولحيل והهلاك⁶ الآ به
 ومن عوّ نفسه الاعتماد على الطعام والشراب ولم يصل اليهما من
 حلّهما تناولهما من حيث ما كانا كما قال (4, 17) כי לחמו לחם
 רשע ויין המסים ישחו ואִתָּא חסנא ללנאסאן ליתנאולִי מנחמא
 قوته الذي يقيم جسمه كما قال (13, 25) צדיק אכל לשבע
 נפשו ובטן רשעים תחסר [176] ואذا رأى بعقله وجه ذاك
 اطلق شهوة الطعام⁷ وإذا حصل له القوت اعطها الباب الثالث
 الغشيان وراى قوم ان للجام يجب ان يؤثر على جميع محاب

1) m. وللحمى. 2) M add. والخراجات واتجرات. 3) M
 والفسواحش وتحسين كل قبجج M 4) ובושף אלאגראם والأوجاع
 M 5) وتجيز كل منكر يدب في بدن الانسان قليلا قليلا وكما
 om. 6) M الإهلاك. 7) M add. والشراب.

الدنيا وقالوا ان له لذة اعجب من جميع اللذات ان جميعها
 لها 1 شيء يقوم مقامها وهذه ليس شيء يقوم مقامها وهو يزيد
 في فرج النفس وينشطها ويخفف عن البدن الامتلاء ولا سيما عن
 *الراس والدمغ² وهو يسكن غضب الانسان ويذهب عنه الافكار
 الرديئة وينفع من المالنخوليا³ واجل⁴ الاشياء انه سبب كون
 الانسان الناطق للحكيم وايين سبب الغنة الناس ومصادقاتهم⁵ الا
 به ولو كان شيئا منكرا لعصم الله تبارك وتعالى انبياءه ورسله عم
 عنه ألا ترى بعضهم يقول (בראשית 21, 29) הבה (124) את
 אשתی بغير احتشام وآخر يقول⁶ (ישעיה 3, 8) ואקרב אל
 הדביאها بلا محاشاة فتبينت كلامهم هذا فوجدت فيه تحاملا
 *وذاك لانهم⁷ اهلوا امر مضارة ومقاومة في ذلك انه يضرب العينين⁸
 ويذهب الشهوة ويسقط القوة وكثيرا ما يغلب حمى⁹ الدق
 ووجع الخواصر ومزاج البطن ويرضى¹⁰ البدن ويخلقه بسرعة
 ويجعل الهرم وفي ذلك يقول (משלי 3, 31) אל התן לדשים
 חילך ודרכך למחות מלכין وايين اشتغال القلوب واهتياام
 العقل ومزلة¹¹ البصر¹² الا معه كما قل (הושע 4, 11) זנות ויין
 ותירוש יקח לב ومن قصد قصده الهب¹³ ناره ولم يطفأ الا
 وقت قضاء حاجته فقط كق' (4, 7) כלם מנאפים כמו תנור
 בערה מאפה وايين الوسخ والقذر حتى يحس *بنفسه ولو¹⁴

1) M et له وهذا. 2) النفس. 3) M ألمأخوليا. 4) M add. جميع. 5) in textu واصطحابهم et in marg. ومصادقاته. 6) M ut edd. وايضا انهم. 7) m. om. 8) بالعينين. 9) m. 10) ويهد. 11) مزلة. 12) M add. وخبال النفس. 13) M. فان لهيب النار لا يسكن. 14) M ان.

كانت معه مسكة كانت, ثيابه تقذره ولو تنظف جهده, وكما
 قال (איוב 30/31, 9) אם ההרחצתי כמו שלג והזכותי כבור
 כפי אז בשחת הטבלני ותעבוני שלמותי ואיני הער והפשיטה
 והתהכה وما يبقي على غابر³ الدهر سوء ذكره⁴ الا به וכ' (משלי
 32/33, 6) נאף אשה חסר לב — [נגע וקלון ימצא וחרפתו
 לא המחה] ואיני استعاء الناس كلهم واستصمام⁵ حتى يلقى
 القبيح ظاهرا ولم يظن انهم غير عاين به כך (ירמיה 27, 13)
 נאפוך ומצהלותיך זמת זנותך על גבעות בשדה ראיתי
 שקוציך ואיני جاعل⁶ البيوت الصينة⁷ ماوى كل داعر وكل قاطع
 طريق⁸ وفاسق وصاحبها لا يشعر الا هو كف' (7, 5) ואשבע
 אוחם וינאפו ובית זונה יתגודדו وقد يطلق في نفسه⁸ وولده
 الا يتبين له ولد حلال كما اطلق في غيره لنفسه مثل ذلك
 فانها مقابلة قبيحة, وكما قال (איוב 11—9, 31) אם נפתה לבי
 על אשה ועל פתח רעי ארבתי חטחן לאחר אשתי ועליה
 יכרעון אחרין כי הוא זמה והיא עון פלילים ואנא حسنت
 هذه الشهوة للانسان ليقيم بها النسل وكما قال (בראשית 9,7)
 ואחם פרו ורבו שרצו בארץ ורבו בה فيطلقها بعقل في
 وقت وجوبها ويحبسها عند تقضى ذلك الباب الرابع العشף
 هذا الباب وان كان ذكره قبيحا فليس اقبح من مذاعב التلغار
 ولكنا [177] كما حكيها لمرء عليها فتتقى القلوب من شبهها

1) M masc. (pro ?) 2) M et superser. الى اخر M 3) M
 in textu. 4) M ואסתצמאחם. 5) M جعل البيت. 6) M om.

7) M نفسه ووالديه وقد يطلق في كل شخص حتى m. 8) M افساد. لا...בא.

كذلك نحكى هذا ايضا لنردّ عليه ويتّقى القلب¹ من شبهه وذلك ان قوما يرون ان العشق افضل ما يستعجله الانسان ويؤمنون أنّه يلطف الروح ويرقّ المزاج حتى تصير النفس رجراجة من لطفها وأنّه حال شديد الدقة ويجيلون به على فعل الطبع أنّها مادة تنصبّ الى القلب اصلها نظر ثمّ طمع² ثمّ تمكّن ثمّ تزيدها موادّ آخر فتثبت وارتفعوا من ذلك الى ان احوالوا به على فعل النجوم فقالوا اذا كان طالعا³ انسانين متساويين ان ينناظران من تثليث وتسديس وولى سهما⁴ محبّتهما كوكبا واحدا اوجب بينهما الحبة والالفة* بل ارتفعوا من⁵ ذلك حتى احوالوا به على فعل الخالق جلّ وعزّ فادّعوا أنّه خلق ارواح الخلق كالاكر⁶ مستديرة ثمّ قسمها نصفين وجعل كلّ نصف في انسان فن اجل ذلك صارت النفس اذا في وجدت قسمها⁷ تعلّقت به وارتفعوا من ذلك حتى جعلوه كالفرص فقالوا انما ابلى⁸ العباد بهذا الباب ليعرفهم التندّل في المحابّ ليتندّلوا لربّهم ويعبدوه والقوم في جميع ما يذكرونه غافلون لا يعقلون فارى في هذا الباب ان اردّ عليهم أولا ردا واضحا فيما بدّوا⁹ ثمّ ايّن لهم مصار ما تعلّقوا به واقلّ اما ما تقرّوه على ربّنا جلّ وعزّ فلا يجوز ان يمكن بما نهى عنه وعلى ما قال (ايوب 12, 24) والاه لا يّشيم تفلّاه وايضا (تاهليم 5, 5) كي لا ال حفيّم رشع اناه لا يجرّ دة واما امر قسمة الاكر التمي تعلّقوا به فان قد ردنا على من قال بقدّم الروحانيات

طوالع انسانان متساويان او م. 3) ? سمع م. 2) M plur. 1) ربيحما متناظرين. 4) م. et M سهمي. 5) م. 6) كذبيها M 9) بلا. 8) قسيمتها M 7) كبرى م. 6)

واوضحنا ان نفس كل انسان تتخلف مع كمال صورته بطل هذا
 السبب واضمحلت وأما ما (125) ادّعه من جهة النجوم وموافقة
 السهمين والظالمين فلو كان كما قالوا لم يوجد زيد¹ يحبّ عمرا
 ألا وعمر ايضا يحبه لأنهما متساويان ولسنا نجد الامر كذاك وأما
 ما ذكره من ان الابتداء نظر وبعده وقوع طمع في القلب فاقول
 لذلك امرنا ربّنا عزّ وجلّ ان نصرف الى طاعته بالعين² والقلب
 جميعا كما قال (مسلّى 26, 28) **تَنَهِ بَنِي لَدُكَ لِي وَعَيْنِيْكَ**
دَرَكِي تَرَدُّنَا ونهى عن صرفهما الى معصيته بقوله (بمدربر
 39, 15) **وَلَا تَتَّبِعُوا آخِرِي لَذَنبِهِمْ وَآخِرِي عَيْنِيْكُمْ أَسْرَ**
أَتَمَّ زُنُومٍ آخِرِيْهِمْ وما هو ألا ان تتمكّن هذه الحال من القلب
 حتى تقبض عليه فتملكه فيقصر ذلك الانسان عن اكله وعن
 شربه وسائر مصالحه حتى يذوب جسمه وينحلّ بدنه وتقبل
 عليه الامراض بحدّتها وابين التلهّب والغشيان والخفقان والكرب
 والغثيان والقلق كف' (هوشع 6, 7) **دِي كَرَبُو كَتَنُور لَدُكُمْ**
بَادَرُكُمْ [178] وقد يرتفع ذلك الى الدماغ فيضعف الخيال والفكر
 والذكر وقد يبطل الحس والحركة وربّما طاش عند ما يرى محبوبه
 فيغمى عليه فاختنفت روحه³ زمانا⁴ وربّما نظر اليه او سمع ذكره⁵
 فشقق⁶ ومات على الحقيقة وصار المثل حقا كما قال (مسلّى 26, 7)
دِي رُبِيْم حَلَالِيْم هَفِيلَا هَعِزَمِيْم كُل دَرُوْغِيَا وكيف يكون
 الانسان اسيرا هو وعقله حتى لا يعرف له ربّا ولا حيلة ولا

في جسمه 24 ساعة M 3) العين M 2) زيدا m. et M 1)

5) M add. وربما حسبوه ميّتا فحملوه ودفنوه M add. 4)
 حالا M 6) شهقة.

دنیا ولا آخره سواء كما قال (איוב 13, 36) וחנפי לב ישימו
 אף לא ישועו כי אסרם ואין ¹ התנצל والتعبد ² آلا ³ للمقصود
 وحاشيته وللجلوس على الابواب والزرع في كل محلة كق' (ירמיה
 2, 3) שאי עיניך על שפים וראי איפה לא שגלת על דרכים
 ישבת ואין السهر بالليل والقيام في الاسحار والاختفاء ⁴ ممن
 يلقاه والموت موتات عند كل خجلة وكق' (איוב 15, 24) ועין
 נאף שמרה נשף לאמר לא תשורני עין וסתר פנים ישים
 ואין القتل للقاصد او المقصود او لاحدى حاشيتهما او لهما
 ولحاشيتهما ولرب كثير من الناس معهما كق' ⁵ (יחזקאל 45, 23)
 כי נאפת הגה ודם ביריהן ולו ظفر ירמא بمطلوبه فحصل للطبيعة
 بمقدار ⁶ ما اجهدت ⁷ نفسها عادت دائمة باغصة لما كانت احبته
 اكثر مقدارا من محبتها له كق' (שמואל II 15, 13) וישנאה
 אמנון שנאה גדולה מאד כי גדולה השנאה אשר שנאה
 מאהבה אשר אהבה יתבין ⁸ للانسان انه بلغ نفسه ودينه
 وجميع حواسه وعقله بعد وقوع السلم الذي لا مرد له وذلك
 (משלי 23, 7) עד יפלה חץ כבדו כמהר צפור אל פח
 ואما حسنت هذه الحال لموضع زوجة الرجل يالغها وتالفه لعمران
 العالم كما قال (5, 19) אילת אהבים ויעלת חן דדיה ירוך
 בכל עת فيبسط الزوج من هواه الى ⁹ زوجته بعقل ودين ومقدار
 ما به ياتلفون ¹⁰ ويقبضه عن سوى ذلك بمكنة وقوة

1) M add. התנצל. 2) M om. 3) M V conj. 4) M
 الزمت نفسها بسببه ذاك M 5) m. بمقار. 6) m. على ما قال المثل
 الزمت نفسها بسببه ذاك M 7) m. وعادت. 8) m. تبين. 9) M V
 conj.; ej. sine et و مقدار. 10) m. ياتلفان.

الباب الخامس في جمع المال

ورأى آخرون أن افضل ما يستعمله الانسان في دار الدنيا الانعكاف على جمع المال واغرتهم اشياء منها ما قالوا ان الطعام والشراب والغشيان الذين¹ بهم قوام البدن معه يكونون² وكذاك البيع والشرى والتزويج وكل ما يدور فيما بين الناس به يتم³ حتى ان الملك⁴ لا يعقد عليه الملك ولا يبايع الا به وانما تقاد للجيوش وتفتح الحصون ليستفاد⁴ وانما تحفر⁵ المعانن والمطالب ليستخرج منها واين القصد واللقاء والنوب الا على ابواب⁶ المياسير واين الجود والبر والصدقة والدعاء والشكر الا لهم كما قال (משלי 6, 19) رבים יחלו פני נדיב וכל הרע לאיש מחן وبالغنى فضل الله امته عند الطاعة كما قال (דברים 14, 28) והלית גוים רבים ואתה לא תלוה وكذاك (6, 15) והעבמת [179] גוים רבים ואתה לא תעבט ומשלת וג' والمמשלה انما تكون بالمال كما قال (משלי 7, 22) עשיר ברשים ימשול فتأملت كلامهم فاذا المستقيم منه هو فيما يلقى الانسان طوعا وعقوا وانما من ياخذ في طلبه فهو في تعب الفكر وكد الروح وسهر الليل وشقاء النهار حتى انه لو وصل الى ما احب منه لم يكن النوم (126) حمله في اوقات كثيرة وكما قال (קהלת 11, 5) מתוקה שנת העבד אם מעט ואם הרבה יאכל והשבע לעשיר איננו מניח לו לישן وان جعله الانسان قصدا استكלב عليه وشرة اليه كمثل ما ذكرت في باب الطعام والشراب انه يصير كالنار كالصحراء والموت والعقم

1) m. singul. 2) M يكونون. 3) M يدور. 4) M add. منها.
5) M VIII conj. 6) M مناول.

התי! לא תשיע בל اعظم מן דלך כמא קל פי זהא קאטֶה (משלי
 20, 27) שאול ואברה לא חשבֶענה ועיני האדם לא חשבֶענה
 ואינ המאטֶה והמאטֶה¹ והמאטֶה כמא תטנע אלסד
 והטראטֶה חתי תועי להא² פראס כמא מלל וקל (נחום 13, 2)
 אדיה טרף ברי גרותיו ומחנק ללבאטיו ואינ אהתל טע
 היתגמי והארמל והמסאקין והמטלומיין פלא ילתנע היתג מן הקטד
 לטע המל כמא קל (קהלת 1, 4) והנה דמעת העשקים ואין
 להם מנחם ואינ אהז המל והקיתא לנאס וחטס לטא וזהב
 האמאנה והתק הסתר אלא פי טעמֶה קט' (חושע 1, 7) ונגלה עון
 אפרים ורעות שמרון כי פעלו שקר וגנב יבוא פטט גרור
 בחוץ ואינ המועיד המאטֶה והאימאן האמאנה חתי יעדמ הטדק
 בלואחד³ קט' (ירמיה 28, 7) אברה האמונה ונכרתה מפייהם
 חתי אזה אנתנע לה ואטנוי אהתד עליה ואנסי זכר רֶה וכפר
 בראקֶה ועלי מא קל (דברים 14/13, 8) וכספ וזהב ירבה לך
 וכל אשר לך ירבה ורם לבבך ושכחת את י' אלהיך
 וכחיתא מא יטון מאלֶה זאק טיב קתלה והלאקֶה אמא בלוטס ואמא
 בטלטאן ומא טאקל זלך ויטקי הו ואלאטֶה בטייר טי' ועלי מא קל
 (קהלת 15/12, 5) עישר שמור לבעליו לרעותו כאשר יצא
 מכתן אמו ערום יטוב ללכת כטבא וגם זה רעה חולה
 כל עמת טבא בן ילך פאן בטיי מאלֶה עלי ולדֶה ומלֶה אלב
 פקד חל אלב וזר המל לחראם ותקלד אטמֶה כמא קל (חזקאל

1) M. והמאטֶה. 2) m. תועייה. 3) M. בנאֶה ואחורה [= בלואחד],
 cfr. p. 40^m.